

列王纪下注解(黄迦勒)

列王纪下提要

壹、书名

在希伯来文本中，《列王纪上下》，原属一卷书。后来《七十士希腊文译本》，将它分为上下两卷书。同时，将这两卷书和《撒母耳记上下》合编成《王国记》，共有四卷书，《撒母耳记上下》分别为《王国记卷一》和《王国记卷二》；《列王纪上下》则分别为《王国记卷三》和《王国记卷四》。主后 1517 年出版的希伯来文本，根据《七十士希腊文译本》的分法，将上述四卷书改称《撒母耳记上下》和《列王纪赏下》，其后，中文《和合本》即依希伯来文圣经命名。

贰、作者

《列王纪上下》，原属一卷书。作者是谁，众说纷纭，惟人们能够肯定的是，《列王纪上下》的作者应不止一人。根据《列王纪上下》的句法和《耶利米书》的句法相同，且明明说到写书时，圣殿仍旧存在(王上八 8；九 21；十二 17)，故由文笔和时间推定，《列王纪上下》的大部分内容，很可能是先知耶利米所写。但从《列王纪下》的结尾部分(王下二十五 27~30)来看，显然不是出自耶利米的手笔，因当时他已经去了埃及(参耶四十三 5~7)，对其后二十年间在巴比伦所发生的事不清楚才对。

综合上述理由，圣经学者们认定，《列王纪上下》的大部分内容原稿，应当出自先知耶利米，后来由文士以斯拉在编纂旧约圣经时，把全部史实添加进去。

叁、写作时地

《列王纪下》的内容时间，从主前 854 年起，至主前 586 年止，共约两百六十八年。

本书的写作时间，应推到先知耶利米在世时，亦即主前 628 年至 583 年之间；至于成书时间，则与《以斯拉记》的成书时间相同，亦即文士以斯拉编纂旧约圣经的时间，大概在主前 440 年或更晚。

本书的写作地点可能都在耶路撒冷。

肆、主旨要义

本书从北国以色列亚哈谢王在世时和先知以利亚晚年开始叙述，约有三分之一的篇幅(至第九章)，一面记载先知以利沙的事迹，另一面交叉轮替记叙南国犹大王和北国以色列王的事迹，直到约三分之二的篇幅(至第十七章)，北国以色列亡于亚述；接着另三分之一的篇幅(至第二十五章)，单独记叙南国犹大诸王，直到亡于巴比伦。

本书内南国共有约兰、亚哈谢、亚她利雅、约阿施、亚玛谢、乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家、玛拿西、亚们、约西雅、约哈斯、约雅敬、约雅斤、西底家十六位王，北国则共有亚哈谢、约兰、耶户、约哈斯、约阿施、耶罗波安二世、撒迦利雅、沙龙、米拿现、比加辖、比加、何细亚十二位王。

综合上下两卷，从论到大卫王的事开始，结束于论到巴比伦王的事；另一面开始于建造圣殿，结束于圣殿被毁。南北两国历代君王的好坏，端视其对真神耶和华的态度如何，敬畏真神者好王，藐视真神和拜偶像者坏王；南国约有一半好王，一半坏王，北国则全数坏王。

伍、写本书的动机

综观南北两国诸王之或立或废，或兴或衰，虽随时势与权衡所趋，但其中隐含有神的旨意；表面上是地上的君主政治，实际上是神在天上坐着为王。故此，本书所涵盖的以色列人的兴亡历史，完全系于是否敬畏神，遵行神的律法；而一个王的好坏，则不视其政绩和武功如何，乃是根据他所行的，是耶和华眼中看为正的事(王下十二 2；十四 3；十五 3， 34；十六 2；十八 3；二十二 2)或看为恶的事(王下三 2；八 18， 27；十三 2， 11；十四 24；十五 9， 18， 24， 28；十七 2， 17；二十一 2， 6， 15， 20；二十三 32， 37；二十四 9， 19))。

陆、本书的重要性

《列王纪上下》，原属一卷书。书中所记载的不仅是史实，且从属灵的角度来分析每一位王的政绩，王之好坏端视其对真神的态度如何。犹太人对本书在犹太正典中的地位，从来没有怀疑过。众信本书的作者为先知耶利米，故犹太人将本书列入犹太正典中的「前先知书」之一。人们若欲知晓以色列历史，如何由统一而分裂，如何由分裂而灭亡，不能不读本书。再者，本书中穿插了几位先知的事迹，特别是先知以利亚和以利沙，他们在以色列历史中扮演了不可磨灭的角色。无论从世俗的君主政治或从属灵的神权政治来看，本书在圣经中据有不可或缺的地位。

柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、本书相当重视先知以利沙的事工，从他服事先知以利亚起，到他去世为止，共约占了全书三分之一的篇幅。他所行的各种神迹，脍炙人口，素为犹太人和基督徒所津津乐道。

二、本书对敬畏耶和华真神的好王的事迹，相当重视，其所占篇幅也较坏王长很多。

三、本书记录了北国以色列人被掳到亚述(十七 23)，又记录了南国犹大人被掳到巴比伦(二十七 17；二十五 21)。

四、本书记录了撒玛利亚人的来源和「他们又惧怕耶和华，又事奉自己的神」的历史典故(十七 24~41)。

五、本书中乃幔大痲疯得洁净的故事(五 1~19)，暗含外邦人得蒙救恩的教训；与《约书亚记》中的妓女喇合藉悬挂红绳全家得救，彼此身分悬殊，一个是元帅，一个是妓女，却都有分于救恩，正是今日基督徒的写照。

六、本书记录了摩押王因献长子作燔祭而获得解围的事(三 21~27)，令读经的人误会，以为真神也接纳外邦人的恶习。其实，他并不是向耶和华献祭，乃是向他所拜的偶像甲神献的，并且他之所以获得解围，一面引起摩押军民对敌人的憎恨，另一面适逢这边的军心涣散，急于班师回国。此外，中文翻译作：「以色列人遭遇耶和华的大怒」(三 27)，原文并没有「耶和华的」字样，宜翻作「招人痛恨」(见和合版小字)。

捌、本书与其他圣经书卷的关系

《列王纪上下》与《历代志上下》在旧约圣经中乃是平行并立的历史书，不过，《列王纪上下》记载了犹大国和以色列国的历史，而《历代志上下》仅记载犹大国的历史。

《列王纪上下》附和了《申命记》的要点：顺从神者存活，悖逆神者灭亡(申三十 16~18)。

《列王纪上下》与新约四福音书所描写的先知以利亚和施洗约翰，彼此有些相似之处：(1)四福音书形容施洗约翰是「那要来的以利亚」(太十一 14；十七 12)；(2)天使加百列形容约翰「必有以利亚的灵和能力」(路一 17)，又会履行以利亚的使命：「叫父亲的心转向儿女」(路一 17；玛四 6)；(3)先知以利亚和施洗约翰的衣着相似(王下一 7~8；太三 4)；(4)他们两人的敌人同是王的妻子(王上十九 2；太十四 8)。

玖、钥节

「过去之后，以利亚对以利沙说：“我未曾被接去离开你，你要我为你作什么，只管求我。”以利沙说：“愿感动你的灵加倍地感动我。”」(二 9)

「由此可知，耶和华指着亚哈家所说的话，一句没有落空，因为耶和华藉他仆人以利亚所说的话都成就了。」(十 10)

「以致耶和华从自己面前赶出他们，正如藉他仆人众先知所说的。这样，以色列人从本地被掳

到亚述，直到今日。」(十七 23)

「约西亚行耶和华眼中看为正的事，行他祖大卫一切所行的，不偏左右。」(二十二 2)

拾、钥字

「神人」(一 9, 10, 11, 12, 13; 四 7, 7, 9, 16, 21, 22, 25, 25, 27, 27, 27, 40, 42, 42; 五 8, 14, 15, 20; 六 6, 9, 10, 15, 15, 16; 七 2, 17, 18, 19, 19; 八 2, 4, 7, 8, 11, 11; 十三 19; 二十三 16, 17)

「耶和华如此说、耶和华的话、正如耶和华所说的、耶和华所吩咐的、耶和华嘱咐」(一 4, 6, 16; 二 21; 三 12, 16, 17; 四 43; 七 1, 1, 16; 九 3, 12, 26, 26; 十四 6; 十七 15; 十八 6, 25; 十九 6, 21, 32; 二十 1, 4, 16, 19; 二十一 4, 7, 12; 二十二 16, 19; 二十三 27; 二十四 3)

「怒气」(十三 3; 十七 11, 17; 二十一 6, 15; 二十三 19, 26; 二十四 20)

拾壹、内容大纲

一、先知以利亚与以利沙(一 1~九 10)

1. 以利亚(一 1~二 12)
2. 以利沙(二 13~九 10)

二、南北两国犹大与以色列(九 11~十七 41)

1. 犹大国

- (1) 亚哈谢被杀(九 27~29)
- (2) 亚哈谢的母亲亚她利雅篡位(十一 1~16)
- (3) 祭司耶何耶大辅佐约阿施作王(十一 17~十二 21)
- (4) 亚玛谢作王(十四 1~14, 17~22)
- (5) 亚撒利雅又名乌西雅作王(十五 1~7)
- (6) 约坦作王(十五 32~38)
- (7) 亚哈斯作王(十六 1~20)

2. 以色列国

- (1) 耶户篡位(九 11~26; 30~十 36)
- (2) 约哈斯作王并与亚兰王争战(十三 1~9, 22~23)
- (3) 约阿施作王和先知以利沙之死(十三 10~21, 24~25; 十四 15~16)
- (4) 耶罗波安二世作王(十四 23~29)
- (5) 撒迦利雅作王(十五 8~12)
- (6) 沙龙篡位(十五 13)
- (7) 米拿现篡位(十五 14~22)

(8)比加辖作王(十五 23~24)

(9)比加篡位(十五 25~31)

(10)何细亚作王并北国以色列亡于亚述(十七 1~41)

三、南国希西家王至约西亚王(十八 1~二十三 30)

1.希西家作王(十八 1~二十 21)

2.玛拿西作王(二十一 1~18)

3.亚们作王(二十一 19~26)

4.约西亚作王(二十二 1~二十三 30)

四、南国犹大亡于巴比伦(二十三 31~二十五

1.约哈斯作王(二十三 31~34)

2.约雅敬作王(二十三 35~二十四 5)

3.约雅斤作王并被掳到巴比伦(二十四 6~16)

4.西底家作王并耶路撒冷和圣殿被毁(二十四 17~二十五 30)

—— 黄迦勒《基督徒文摘解经系列——列王纪下注解》

列王纪下第一章注解

壹、内容纲要

【北国亚哈儿子亚哈谢之死】

一、亚哈谢意外受伤，遣使者问以革伦的神(1~2节)

二、以利亚被神差遣往阻使者，预言亚哈谢必死(3~8节)

三、王两次差五十夫长带兵拘捕以利亚，均被天火烧死(9~12节)

四、第三次所差五十夫长谦卑求饶，得以复命(13~16节)

五、亚哈谢果然死了，由他兄弟约兰继位(17~18节)

贰、逐节详解

【王下一 1】「亚哈死后，摩押背叛以色列。」

(吕振中译)「亚哈死了以后，摩押背叛以色列。」

(原文字义)「背叛」反叛，违反。

(文意注解)「亚哈死后，摩押背叛以色列」：摩押位于约但河东基列地的南面，被大卫征服(参撒

下八 2)后，在南北国分裂时期仍归北国管辖，直到亚哈谢第二年才背叛以色列。

根据摩押石碑的记载，暗利和亚哈曾压迫摩押人。但亚哈的死和亚哈谢的患病(参 2 节)使摩押有了背叛的机会。在一个国王死后，为争取独立而造反，在古代东方是司空见惯的。

《话中之光》 (一)由耶罗波安建立的北以色列国(参王上二十一 1~16)到了暗利王室统治时期，其繁荣程度达到了鼎盛，成了强大的王国。然而这个王室的每一位君王都行了耶和华中看为恶的事。不仅没有离开偶像敬拜和使以色列百姓堕落的耶罗波安所犯的罪，而且还藐视先知以利亚和以利沙的警告，结果统治了 44 年的四代王朝匆匆拉下了帷幕。这体现了神对罪恶毫不留情的公义性(参太五 26)。

【王下一 2】「亚哈谢在撒玛利亚，一日从楼上的栏杆里掉下来，就病了，于是差遣使者说：“你们去问以革伦的神巴力西卜，我这病能好不能好。”」

《吕振中译》「亚哈谢从撒玛利亚王宫房顶屋子的窗户格子里掉下来，因而致病；于是他差遣使者，对他们说：『你们去寻问以革伦的神巴力西卜：我患这病活得了活不了。』」

《原文字义》「亚哈谢」雅威掌握；「栏杆」网状物；「以革伦」移民，连根拔起；「巴力西卜」苍蝇王。

《文意注解》「亚哈谢在撒玛利亚，一日从楼上的栏杆里掉下来，就病了」：『一日』原文无此字；『楼上』指在阳台上搭建的阁楼；『栏杆』指花格式的窗户，可以向外眺望；『掉下来』指意外撞断栏杆而跌下来受伤；『病了』因摩押背叛(参 1 节)加上意外受伤引发的病势，不容忽视。

「于是差遣使者说：你们去问以革伦的神巴力西卜，我这病能好不能好」：『以革伦』非利士人五大城中最北的一座，在耶路撒冷以西约 36 公里，撒玛利亚西南约 72 公里；『巴力西卜』原文是「苍蝇王」，非利士人所信奉的偶像假神，以治病出名。

《话中之光》 (一)亚哈谢派人去求问非利士的神，表示亚哈谢对以色列国内的先知与神明都失去信心，不单单对耶和华中没信心，连他父母亲仰仗的巴力神，他都觉得没把握。不过基本上他还是持定巴力的信仰，因此派人去求问非利士传说比较灵验的巴力西卜神。

(二)巴力西卜与巴力不同，并非亚哈和耶洗别所拜的迦南人之神(参王上十六 31~33)。巴力西卜是另一个多人供奉的神，在以革伦城有牠的庙。人认为牠有预言的大能，所以亚哈谢派遣使者去以革伦城，想知道他的病能否痊愈。亚哈谢这种行为是对真神的极大不敬。

(三)人一旦开始拜偶像，必然会越拜越多，寻找更灵验的偶像。经过了迦密山的神迹和米该雅的预言，亚哈谢对他父母敬拜的腓尼基巴力和亚舍拉都失去了把握，但还是不肯回转归向以色列的神，而是派人去非利士求问传说中比较灵验的非利士偶像「巴力西卜」。

【王下一 3】「但耶和华的使者对提斯比人以利亚说：“你起来，去迎着撒玛利亚王的使者，对他们说：“你们去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神吗？”」

《吕振中译》「但是永恒主的使者对提斯比人以利亚说：『你起来、上去迎接撒玛利亚王的使者，对他们说：』是不是因为以色列中没有神，而你们得去寻问以革伦的神巴力西卜呢？」」

〔原文字义〕「提斯比人」俘虏；「以利亚」我神是耶和华，雅威是神。

〔文意注解〕「但耶和华的使者对提斯比人以利亚说：你起来，去迎着撒玛利亚王的使者」：『耶和华的使者』指天使；『提斯比人以利亚』著名的先知，曾经一人力敌巴力和亚舍拉的八百五十名先知而大获全胜(参王上十八 19, 40)；『撒玛利亚王』指北国以色列王，此处更改称呼特为强调「岂因以色列中没有神吗？」

「对他们说：你们去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神吗？」：这里用问话来突显出在「以色列」中有耶和华真神和耶和华的先知。亚哈谢王差遣使者去问以革伦的神巴力西卜，等于问道于盲。

〔话中之光〕(一)耶和华神通常总是直接向以利亚或其他先知说话(参王上十七 2, 8；二十一 17)，仅间或用使者传话(参王上十九 5)。亚哈谢的使者在半路便得到了所要的确实而无保留的答案。因这答案来自以色列的神；他一定要死，不过不是死于跌伤，而是死于背离神(参 16 节)。

(二)亚哈谢可以弃绝自己的神(参耶十五 6)，但信守的神却永不弃绝自己的百姓(参赛四十一 9；何十一 8)，所以再一次差遣以利亚，让神的百姓知道在悖逆的以色列中仍然有神。

【王下一 4】「所以耶和华如此说：你必不下你所上的床，必定要死！」以利亚就去了。」

〔吕振中译〕「因此永恒主这么说：“你所上的床、你必不能从那里下来；你必定死。”」说了这话，以利亚就走。」

〔原文字义〕「下」下来，沉下；「必定要死(原文双同字)」死。

〔文意注解〕「所以耶和华如此说：你必不下你所上的床，必定要死」：『所以』表示因果关系，因为亚哈谢王问错假神，所以招来真神的惩治；『必定要死』原文是重复两个「死」字，表示没有活下去的希望。

「以利亚就去了」：以利亚遵命到半路上去拦截撒玛利亚王的使者(参 3 节)。

〔话中之光〕(一)凡转离真神，求助于外邦之神的人，所得到的只能是死亡，而不是生命。惟有神是生命之主，有医治和恢复的能力。撒但以虚假的宗教体系承诺医治，其实只能使人受他残忍意志的控制，用似乎难以打破的权势统治他们。

(二)当时有多少人只向恶王说吉言(参王上二十二 6, 13)，此时以利亚却敢为神责备恶王(参王上 18；二十一 19)，预报死讯。正如先知米该雅所说：「耶和华对我说甚么，我就说甚么」(王上二十二 14)，成了神家真理之工人的典范。

【王下一 5】「使者回来见王，王问他们说：“你们为什么回来呢？”」

〔吕振中译〕「使者回来见王，王问他们说：『你们为甚么回来？』」

〔原文字义〕「为什么」怎么，如何。

〔文意注解〕「使者回来见王，王问他们说：你们为什么回来呢？」：表示使者回来得太早，显然并没有去到目的地就回来了。王是诧异使者怎么会那么快回来，其实令人诧异的是使者怎么会听从以利亚的话。

【王下一 6】「使者回答说：“有一个人迎着我们来，对我们说：‘你们回去见差你们来的王，对他说，耶和华如此说：你差人去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神吗？所以你必不下所上的床，必定要死。’”」

（吕振中译）「使者回答他说：『有一个人迎着我们而上来，对我们说：』去吧，你们回去见那差遣你们、的王，对他说：永恒主这样说：是不是因为以色列中没有神，而你得差遣人去寻问以革伦的神巴力西卜呢？这样你所上的床、你必不能从那里下来；你必定死。”」

（原文字义）「必定要死(原文双同字)」死。

（文意注解）「使者回答说：有一个人迎着我们来，对我们说：你们回去见差你们来的王」：『有一个人』即指以利亚；『你们回去』意指不用去到以革伦了(参 2 节)。

「对他说，耶和华如此说：你差人去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神吗？所以你必不下所上的床，必定要死」：使者照实传达以利亚所传神的话(参 3~4 节)。

（话中之光） (一)「岂因以色列中没有神吗？」以色列的神是亚伯拉罕、以撒、雅各的神，即是活人的神(参太二十二 32)，通过以色列的历史显现的永活的神。不仅如此，永活的神始终与自己的百姓同住，给予了无微不至的保护。神命令所罗门建造耶路撒冷圣殿(参撒下七 13；王上六 1)，不断派先知向以色列传达神的旨意。尽管如此，亚哈谢却为了解决自己面临的困难，求助于外邦人的偶像巴力西卜，这是背叛神的行为。现代文明高度发展的今天，信徒很容易依赖现代科学，使之成为自己的偶像。综上所述，我们作任何事，都应当把神放在首位，远离偶像(参约壹五 21)。

【王下一 7】「王问他们说：“迎着你们来告诉你们这话的，是怎样的人？”」

（吕振中译）「王问他们说：『那迎着你们而上来、将这些话告诉你们的、是甚么样的人？』」

（原文字义）「迎着」遭遇，降临。

（文意注解）「王问他们说：迎着你们来告诉你们这话的，是怎样的人？」：王没有责备使者未达成使命，可能因为他们提到「耶和华如此说」(参 6 节)，因此心生警惕；『是怎样的人？』王可能听说过或甚至见过耶和华的先知以利亚(参 8 节)，或者真的来自耶和华神的拦阻。

【王下一 8】「回答说：“他身穿毛衣，腰束皮带。”王说：“这必是提斯比人以利亚。”」

（吕振中译）「他们回答说：『那人是个粗毛汉，腰束皮带。』王说：『这一定是提斯比人以利亚。』」

（原文字义）「毛衣」动物的毛发；「束」束腰；「带」腰间的布。

（文意注解）「回答说：他身穿毛衣，腰束皮带」：『身穿毛衣』有两种解释：(1)身上长满了毛发(a hairy man 英文钦定本)；(2)身穿动物毛制的衣服(参太三 4)；『腰束皮带』原文是「下身裹着皮制的宽带」。

「王说：这必是提斯比人以利亚」：也有两个可能：(1)曾听他的父王亚哈提说过以利亚的事迹；(2)王自己曾见过他。

【王下一 9】「于是王差遣五十夫长，带领五十人去见以利亚，他就上到以利亚那里，以利亚正坐在山顶上。五十夫长对他说：“神人哪，王吩咐你下来！”」

（吕振中译）「于是王差遣一个五十夫长带着他那五十人去见以利亚；他上到以利亚那里，以利亚正坐在山顶上。五十夫长对他说：『神人哪，王吩咐你下来。』」

（原文字义）「上到」上升，攀登。

（文意注解）「于是王差遣五十夫长，带领五十人去见以利亚，他就上到以利亚那里，以利亚正坐在山顶上」：『带领五十人』含有强行拘捕的意味，如果是「请」他到王面前，一、两个人就够。

「五十夫长对他说：神人哪，王吩咐你下来」：『神人』原文是「属神的人」，是先知的别称(参王上十三 18)；『王吩咐你下来』口气强硬，含有命令的意思。

（话中之光）（一）亚哈谢试图威胁以利亚撤销厄运的做法是很愚蠢的。这说明国王的态度与他的父亲如出一辙。亚哈曾认定以利亚要对以色列的旱灾负责。现在亚哈谢也依据同样的歪理，认定以利亚要对他所预言的后果负责。这种对先知蛮横无理，妄想改变神计划的态度是不容姑息的。神的忿怒落到了这一伙士兵身上(参 10 节)。针对亚哈谢的傲慢和悖逆，祂显示了自己的尊严和伟大。

（二）但愿你我在神与人面前生活有见证，使人们看出我们是神人，属神的人。那些不虔的军人也立刻能认出以利亚来，他们要逼害他、胁迫他，但必须承认神人，他们发号施令，或颁布王的圣旨，然而他们认出以利亚是神的仆人，他们无法顾全自己的性命。

【王下一 10】「以利亚回答说：“我若是神人，愿火从天上降下来，烧灭你和你那五十人。”于是有火从天上降下来，烧灭五十夫长和他那五十人。」

（吕振中译）「以利亚回答五十夫长、说：『我，我若是神人，那么愿火从天上降下来、烧灭你和你那五十人。』于是有火从天上降下来、烧灭了五十夫长和他那五十人。」

（原文字义）「神人(原文双字)」属神的首字)；人(次字)；「烧灭」吞噬。

（文意注解）「以利亚回答说：我若是神人，愿火从天上降下来，烧灭你和你那五十人」：本句话是对前一句五十夫长之话(参 9 节)的回应：五十夫长只害怕王权，却不敬畏神；神人则敬畏神，不畏王命。

「于是有火从天上降下来，烧灭五十夫长和他那五十人」：天火代表从神来(参王上十八 24, 39)的审判。

（话中之光）（一）神当日允许以色列人立王，这王是神的仆人，必须遵守神的命令照顾百姓(参撒下十二 14~15)。亚哈谢把神给他的权柄握在自己手里，反要捉拿神的先知。火像当日在迦密山从天下降烧尽祭物一样，把来捕捉以利亚的两批人烧灭(参王上十八 38~39)。第三批来的人态度完全不同，为他们的性命哀恳，承认先知的地位，所得的结果也完全不同(参 13~15 节)。

（二）从天上降下火来，「烧灭五十夫长和他那五十人」，是要向百姓表明：「耶和华是神」(王上十八 37)，王连神的先知都不能随意「吩咐」(9 节)，更不能不敬畏、顺服神了。此事也表明神的仆人在罪恶世代彰显神权。到末世时期也将有类似的情形重演(参启十一 3, 5~6)。

（三）以利亚被人称为烈火的先知，表示与神的性情有分(参彼后一 4)，因为我们的神乃是烈火(来

十二 29)。他的用火烧人，表示他拥有神的公义、圣洁，今天，我们也当仇视罪恶，向罪恶「起的愤恨，原是神那样的愤恨」(林后十一 2)，「心里焦集，如同火烧」(约二 17)。

(四)以利亚两次说：「我若是神人」(10, 12 节)。真实的神人应当：(1)属神：我们一切的良善必须是从祂而来。我们怎可夸张自己的良善？信心接受祂的恩典，而恩典本身原是祂的。我们完全欠祂的情，有这样的心是有福的。总要在神心的美门口，伸手接受祂的帮助。(2)为神：我们不必有自我的意识，因为越注意自己，越是我们的咒诅。求圣灵充满你心，使你充满热望要荣耀主，就不会只以自己的名望而患得失。(3)靠神：我们若有完全的爱，最住在神里面，神也住在他里面，我们在浩瀚的汪洋中，好似海绵一般，浸淫在南方珊瑚海中，完全渗透在海水里。

【王下一 11】「王第二次差遣一个五十夫长，带领五十人去见以利亚。五十夫长对以利亚说：“神人哪，王吩咐你快快下来！”」

(吕振中译)「王又差遣另一个五十夫长带着他那五十人去见以利亚。五十夫长应时对以利亚说：『神人哪、王这样吩咐说：“你赶快下来。”』」

(原文字义)「快快」匆促，快速。

(文意注解)「王第二次差遣一个五十夫长，带领五十人去见以利亚」：照理，这第二个五十夫长应当吸取前一次(参 10 节)的教训，可惜人的反应何等迟钝。

「五十夫长对以利亚说：神人哪，王吩咐你快快下来」：『王吩咐你快快下来』「快快」二字显得更加张狂(参 9 节)。

(话中之光) (一)亚哈谢第二次差遣士兵过来，说明了他的刚愎和顽梗。他已经得到了充分的证据，证明神不喜悦他行为。同时他依然决心坚持自己的错误行径。

【王下一 12】「以利亚回答说：“我若是神人，愿火从天上降下来，烧灭你和你那五十人。”于是神的火从天上降下来，烧灭五十夫长和他那五十人。」

(吕振中译)「以利亚回答他们说：『我，我若是神人，那么愿火从天上降下来、烧灭你和你那五十人。』于是有神的火从天上降下来、烧灭了五十夫长和他那五十人。」

(原文字义)「烧灭」吞噬。

(文意注解)「以利亚回答说：我若是神人，愿火从天上降下来，烧灭你和你那五十人」：请参阅 10 节首句注解。

「于是神的火从天上降下来，烧灭五十夫长和他那五十人」：请参阅 10 节次句注解。

(话中之光) (一)以利亚在离世升天之前，特地现出属灵的权能，表明神的威严，可以胜过任何的邪恶权势。今天神的仆人，需要有以利亚的心志和能力，不怕恶王的凶厉，为主站立得稳，肯勇敢的宣告神的信息，正直的指责人的罪恶。

【王下一 13】「王第三次差遣一个五十夫长，带领五十人去。这五十夫长上去，双膝跪在以利亚面前，哀求他说：“神人哪，愿我的性命和你这五十个仆人的性命在你眼前看为宝贵。”」

〔吕振中译〕「王又差遣第三个五十夫长带着他那五十人。这第三个五十夫长上去，屈膝在以利亚面前，向他乞哀求怜说：『神人哪，我的性命、和你仆人这五十个人的性命、愿你看为宝贵。』」

〔原文字义〕「双膝」膝盖；「跪」屈膝，俯伏；「宝贵」珍视，看重。

〔文意注解〕「王第三次差遣一个五十夫长，带领五十人去。这五十夫长上去，双膝跪在以利亚面前，哀求他说」：『双膝跪在以利亚面前，哀求他』表示第三个五十夫长吸取了前两次(参 10, 12 节)的教训，所以态度谦恭，看重神权过于王权，「跪求」神人开恩，并不是跪拜他。

「神人哪，愿我的性命和你这五十个仆人的性命在你眼前看为宝贵」：这话表示承认『神人』乃是神的代表，在此伸张神权，因此他不敢藐视神的先知；『性命…看为宝贵』意指讨饶。

〔话中之光〕(一)神两次降火烧灭 102 人，是为了警告王的恶行。第三次被派来的五十夫长没有听从王的命令，因为他知道那是对抗神。可见敬畏神的人屈膝敬拜那主宰生死存亡的耶和华神(参 代下二十四 17；诗二 11；太六 23)。

(二)13~15 节请留意第三个五十夫长来到以利亚面前的态度。以前的两个五十夫长，虽然称呼以利亚为「神人」，却非真心——他们的心中没有神。第三个五十夫长也称他为「神人」，而且谦卑地乞求怜悯。他持尊敬神和祂的权能的态度，因此救了自己和五十个兵士的性命。人对神先有正确的态度，才能有正常的生活。敬虔的话到你口中的时候，你先要察验是否出于内心。要以仆人般的谦卑态度来尊重神和人。

【王下一 14】「已经有火从天上降下来，烧灭前两次来的五十夫长和他们各自带的五十人；现在愿我的性命在你眼前看为宝贵。」

〔吕振中译〕「你看，已经有火从天上降下来、烧灭了头两个五十夫长和他们各自带领的五十人，现在愿你看我的性命为宝贵。』」

〔原文字义〕「宝贵」珍视，看重。

〔文意注解〕「已经有火从天上降下来，烧灭前两次来的五十夫长和他们各自带的五十人；现在愿我的性命在你眼前看为宝贵」：意指记取前两次教训，恳求神人饶命。他不像前两个五十夫长那样大胆地藐视先知，而是抱着敬畏的态度，所以蒙神所悦纳。

〔话中之光〕(一)许多人质疑神是否太过残忍，直接烧死 102 人。事实上我们太容易受近代的思想影响，以为对生命的剥夺就是终极的剥夺，也太小看神对罪恶的愤怒。再者，如果不透过明显的神迹，已经深入歧途的以色列人，恐怕也无法回心转意。

【王下一 15】「耶和华的使者对以利亚说：“你同着他下去，不要怕他。”以利亚就起来，同着他下去见王，」

〔吕振中译〕「永恒主的使者对以利亚说：『你跟他下去；不要怕他。』以利亚就起来，跟他下去见王，」

〔原文字义〕「怕」惧怕，敬畏。

〔文意注解〕「耶和华的使者对以利亚说：你同着他下去，不要怕他」：『不要怕他』有两个意思：

(1)不要怕这个五十夫长，他不会口是心非地玩弄诡计；(2)不要怕跟他去见王，暗示以利亚此去不会有意外。

「以利亚就起来，同着他下去见王」：表示以利亚放心信靠神，因为深知神权高过王权。

《话中之光》 (一)神不允许祂的仆人受恶王的胁迫。亚哈谢已经得到神权能的奇妙显示。但他拒绝在至高者面前自卑，所以应该受到严厉的谴责。以利亚奉命随同士兵去传达这个信息。神叫他不要惧怕。自从以利亚在迦密山让火从天降下以后，他曾在耶洗别的忿怒前恐惧。因此现在神特别嘱咐他不要害怕国王，尽管国王已三次表达了忿怒。

【王下一 16】「对王说：“耶和华如此说：你差人去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神可以求问吗？所以你必不下所上的床，必定要死。”」

《吕振中译》「对王说：『永恒主这么说：“你既差遣使者去寻问以革伦的神巴力西卜——是不是因为以色列中没有神可以让你寻问他的话呢？——因此你所上的床、你必不能从那里下来；你必定死。”』」

《原文字义》「求问」求助，寻找；「必定要死(原文双同字)」死。

《文意注解》「对王说：耶和华如此说：你差人去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神可以求问吗？所以你必不下所上的床，必定要死」：当着王的面，亲自复述神的话(参 3~4 节)。

《话中之光》 (一)以利亚直到最后一刻还坚持向王的使节宣布审判，尽管他清楚自己将会因此而遭遇大祸，但依然大胆地呼吁着神交付他的真言。通过这段内容，我们应当铭记在罪人面前冒着生命危险仍维护真理的先知的大无畏的精神(参结三十三 1~16)。以利亚曾在耶洗别的恐吓面前「起来逃命」(王上十九 3)，现在却毫不畏惧。因为神的话来了，神的权柄也来了，这权柄胜过地上一切君王的权柄。以利亚带着神的权柄去见王，宣告了神的审判。

(二)垂死的国王与他想要威胁的先知面面对。然而将要遭遇厄运的是亚哈谢，而不是以利亚。国王转离了以色列的神，求告一个巴勒斯坦城市的可鄙偶像。他不理睬耶和华大能的明证，不肯归荣耀给祂的圣名，使神的名在祂子民的外邦仇敌面前受了羞辱。以利亚无畏地向国王宣布了他为自己的背道所将付出的代价。

(三)神三次提醒百姓：「以色列中没有神吗」(3、6、16 节)？并且亲自用祂的作为回答了这个问题：百姓虽然悖逆，但信实的神还是他们的神，祂仍然在他们中间施行审判，也仍然在他们中间显出恩典和怜悯。今天，有些信徒的生活好像也是「教会中没有神」，明明知道「耶和华是神」(王上十八 37)，遇到难处还是到处找偶像帮忙，追求各种势力、方法和技巧，就是不肯回到神面前认罪悔改，单单倚靠神。这是因为他们所敬拜的神和亚哈谢一样，只是金牛犊。

(四)神鼓励先知以利亚向王重申预言，正如主鼓励使徒保罗在哥林多放心传道(参徒十八 9~11)。因此，我们也当在神的旨意中，专心传道(参提后四 2)。

【王下一 17】「亚哈谢果然死了，正如耶和华藉以利亚所说的话。因他没有儿子，他兄弟约兰接续他作王，正在犹大王约沙法的儿子约兰第二年。」

〔吕振中译〕「亚哈谢果然死了、正如永恒主的话、就是以利亚所说的。因为他没有儿子，他的兄弟约兰就接替他作王；那是在犹大王约沙法的儿子约兰第二年登极的。」

〔原文字义〕「约兰」耶和华是被称颂的；「约沙」耶和华已审判。

〔文意注解〕「亚哈谢果然死了，正如耶和华藉以利亚所说的话」：应该是时间上没有多长的间隔，人们才会得出结论说，正如神藉以利亚所说的预言。

「因他没有儿子，他兄弟约兰接续他作王，正在犹大王约沙法的儿子约兰第二年」：『约兰…约兰』南北两国同时期出现名为「约兰」的王；不但如此，北国以色列约兰王的前任是「亚哈谢」(本节)，而南国犹大约兰王的后任也是「亚哈谢」(参王下八 24)。

『约兰接续他作王，正在犹大王约沙法的儿子约兰第二年』本处经文与王下八 16 的『以色列王亚哈的儿子约兰第五年，犹大王约沙法还在位的时候，约沙法的儿子约兰登基，作了犹大王』似乎有出入。经过整理后，试图解释如下：

(1)约沙法的儿子约兰在约沙法未死之前，即与父王共同执政，故此处的约兰第二年即指约兰参政的第二年。

(2)犹大王约兰是在约沙法十八年登基开始参政(参王下三 1)，而约沙法作王二十五年(参王上二十二 42)，据《圣经手册》推定主前 874~850 年。

(3)以色列王亚哈谢是在犹大王约沙法十七年登基，仅作王二年(参王上二十二 51)，《圣经手册》推定主前 855~854 年。

(4)以色列王约兰第五年，犹大王约兰正式登基(参王下八 16)，时为主前 850 年。

〔话中之光〕(一)「亚哈谢果然死了，」可见地上的王位不稳，然而天上的宝座却永远长存(参赛六 1)。「洪水泛滥之时，耶和华坐着…为王，直到永远」(诗二十九 10)。因此，我们要投靠那坐天上宝座的耶和华(参诗一百十八 8~9)。

(二)「亚哈谢」这个名字的意思是「耶和华掌握」，「约兰」这个名字的意思是「耶和华是被称颂的」。行恶「比他以前的以色列诸王更甚」(王上十六 33)的亚哈，竟然给两个儿子起了这么属灵的名字，实在是一个讽刺。但亚哈心中的「耶和华」，其实只是他所想象的金牛犊。并不是自称信神、信耶和华的人，就是我们主内的弟兄姊妹；只有那位在圣经中自我启示的三一真神，才是我们所信的神。

(三)亚哈谢死不悔改。他抱着对神的仇恨，和对祂仆人的无奈离开了世界。亚哈谢担任国王的时候，神很愿意以奇妙的方式显示祂自己。亚哈谢有千载难逢的机会可以带领百姓离开邪恶之道，走上公义和平安之路。但他没有这样做。他死的时候尚有神责备的声音萦绕在他耳际。凡拒绝和藐视圣灵的人，都会是这样的下场。

(四)亚哈谢只作以色列王两年(参王上二十二 51)，他又没有儿子。可见包括君王在内的人生何其虚空(参传十二 7~8)。但按基督徒的来世观而言，有没有儿子不要紧，最要紧的是要生属灵的儿女(参林前四 15)。如果不带领一个人来归主，也等于是「没有儿子」，这结局更是难看。

【王下一 18】「亚哈谢其余所行的事都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「亚哈谢所行其余的事、不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「以色列」神胜过；「诸王」王(复数慈)；「记」书册。

〔文意注解〕「亚哈谢其余所行的事都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

〔话中之光〕(一)从王上二十到本章，这四章都有共同的主题，是在迦密山的神迹之后：(1)显明「耶和华是神」(3 节；王上二十 13、28；王上二十一 19；王上二十二 38)；(2)显明神「丰富的恩慈、宽容、忍耐」(罗二 4)，百姓越悖逆，神越赐下恩典和话语，「并没有弃绝祂预先所知道的百姓」(罗十一 2)，因为「照着拣选的恩典，还有所留的余数」(罗十一 5)；(3)显明人的全然败坏，不但神迹(王上十八章)不能使人的心回转，恩典(王上二十章)、律法(王上二十一章)、榜样(王上二十二章)或是历史的教训(王下一章)，都不能使未蒙拣选的人回转归向神。因此，神说：「日子将到，我要与以色列家和犹太家另立新约」(耶三十一 31)，由圣灵亲自动工，「将我的律法放在他们里面，写在他们心上」(耶三十一 33)。因为亚当里的旧人已经「全然败坏」(申三十一 29)，只能倚靠基督救我们「脱离这取死的身體」(罗七 24)，重新「穿上新人；这新人是照着神的形象造的，有真理的仁义和圣洁」(弗四 24)。

叁、灵训要义

【岂不知以色列中有神】

一、昏君差遣使者求问假神(1~2 节)：

1. 「亚哈死后，摩押背叛以色列」(1 节)：亚哈谢王权的败落。

2. 「亚哈谢在撒玛利亚，一日从楼上的栏杆里掉下来，就病了」(2 节)：亚哈谢意外跌伤，卧病在床。

3. 「于是差遣使者说：你们去问以革伦的神巴力西卜，我这病能好不能好」(2 节)：亚哈谢差遣使者去求问偶像假神巴力西卜。

二、真神差遣先知阻挡使者(3~8 节)：

1. 「但耶和华的使者对提斯比人以利亚说：你起来，去迎着撒玛利亚王的使者，对他们说：你们去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有神吗？」(3 节)：先知以利亚奉神差遣阻挡使者，责问「岂因以色列中没有神吗？」

2. 「所以耶和华如此说：你必不下你所上的床，必定要死！以利亚就去了」(4 节)：先知奉命宣告神的审判：亚哈谢「必定要死！」

3. 「使者回来见王，王问他们说：你们为什么回来呢？」(5~6 节)：使者折回转告神的审判。

4. 「王问他们说：迎着你们来告诉你们这话的，是怎样的人？回答说：他身穿毛衣，腰束皮带。王说：这必是提斯比人以利亚」(7~8 节)：亚哈谢查知是先知以利亚。

三、昏君三次差遣兵丁拘捕先知(9~14 节)：

1. 「于是王差遣五十夫长，带领五十人去见以利亚，他就上到以利亚那里，以利亚正坐在山顶

上」(9, 11, 13 节): 亚哈谢三次派遣五十夫长率兵拘捕以利亚。

2. 「五十夫长对他说: 神人哪, 王吩咐你下来! …神人哪, 王吩咐你快快下来」(9, 11 节): 第一、二次五十夫长命令神人「下来」受捕。

3. 「以利亚回答说: 我若是神人, 愿火从天上降下来, 烧灭你和你那五十人。于是有火从天上降下来, 烧灭五十夫长和他那五十人」(10, 12 节): 前两次官兵均被天火烧灭。

4. 「王第三次差遣一个五十夫长, 带领五十人去。这五十夫长上去, 双膝跪在以利亚面前, 哀求他说: 神人哪, 愿我的性命和你这五十个仆人的性命在你眼前看为宝贵」(13~14 节): 第三次五十夫长谦卑跪求神人饶命, 得免天火烧灭。

四、先知当面宣告昏君结局(15~18 节):

1. 「耶和华的使者对以利亚说: 你同着他下去, 不要怕他。以利亚就起来, 同着他下去见王」(15 节): 先知以利亚奉神命, 坦然去见亚哈谢。

2. 「对王说: 耶和华如此说: 你差人去问以革伦神巴力西卜, 岂因以色列中没有神可以求问吗? 所以你必不下所上的床, 必定要死」(16 节): 先知当面宣告神的审判: 亚哈谢「必定要死!」

3. 「亚哈谢果然死了, 正如耶和华藉以利亚所说的话。因他没有儿子, 他兄弟约兰接续他作王」(17~18 节): 亚哈谢果然死了, 正如神藉以利亚所说的预言。

列王纪下第二章注解

壹、内容纲要

【先知职事的传承】

- 一、从吉甲经伯特利、耶利哥到约但河(1~7节)
- 二、以利亚升天时, 他的外衣转到以利沙手中(8~15节)
- 三、先知门徒遍寻不见以利亚的踪迹(16~18节)
- 四、以利沙行神迹治好耶利哥的水(19~22节)
- 五、嘲笑以利沙秃头的童子都被母熊撕裂(23~24节)
- 六、以利沙从伯特利上迦密山, 再回撒玛利亚(25节)

贰、逐节详解

【王下二 1】「耶和华要用旋风接以利亚升天的时候, 以利亚与以利沙从吉甲前往。」

(吕振中译)「永恒主将要旋风接以利亚升天的时候, 以利亚和以利沙正从吉甲往前行。」

(原文字义)「旋风」旋风, 暴风; 「以利亚」我神是耶和华; 「以利沙」神是拯救; 「吉甲」滚轮,

滚动。

〔文意注解〕「耶和华要用旋风接以利亚升天的时候」：『接以利亚升天』似乎神已经事先将这个旨意启示给祂的先知们(参 3, 5, 9~10 节)。

「以利亚与以利沙从吉甲前往」：『以利亚与以利沙』从以利沙被召开始似乎他一直在侍奉以利亚(参王十九 21)，一个年轻的先知通常会为他的师傅做些日常性的服务工作，比如说倒水在他的手上(参王下三 11)，或像一个儿子对待他年迈父亲那样，行使所有仁慈的个人侍奉的职责；『吉甲』不是指耶利哥以东的吉甲(参书四 19)，是指以利亚所住的山区，位于伯特利以北约 13 公里，示罗西南方约 5 公里。

〔灵意注解〕「从吉甲前往」：吉甲表征对付肉体。

〔话中之光〕(一)1~11 节神交付给以利亚的最后的使命就是立继承人，之后才能够离世归神。以利亚带领以利沙不断换地方，磨练他，可见立继承人并不是件容易的事。与之接近的实例就是，耶稣的门徒跟随耶稣 3 年，看了耶稣的神迹，听了耶稣的话，但到了关键时刻却纷纷弃他而去(参太二十六 56)。由此可见，当我们牧养信徒时，也应当竭尽全力，奉献自己(参耶三 15；弗六 4)。

(二)以利亚带领以利沙所走的这段路程是从「吉甲」启程。「吉甲」是「辍」的意思(参书五 9)。出埃及那一代的以色列人，曾受过割礼，在旷野生的第二代人没有受过割礼(参书五 2~9)。此时他们立刻要进迦南，立刻要得产业了，所以当把旧的肉体辍去，把埃及的羞辱辍去，换一个新的生活。割礼的意思，就是脱去肉体的情欲(西二 11)。

(三)在信徒的灵程和工作中，最拦阻信徒完全前进者，就是他的肉体。他并不知道神的呼召，乃是要他们弃绝整个的肉体；他却以为只要除去罪恶就已经够了。岂知自己的天才、热心和智慧在神的工作里，自己的良善和能力在属灵生活中，都是神所不喜悦的。我们凭·肉体以为好的，所打算要作的，所布置得顶巧妙的，在神看来，都是应当拒绝的，应当交于死地，应当经过审判的。神用不着人的肉体帮助他，无论是在属灵生活，或是工作上。

(四)人所注意的乃是如何热心、行善、工作，而忘记了拒绝肉体；但是最要紧的，是当审判肉体——像神一样的审判肉体。按着许多属灵人在神面前所学习的，重生、圣洁、完全、胜罪、能力，都不是属灵生活最高的表示。拒绝肉体乃是属灵的途径，拒绝肉体也是属灵生活的目标。凡不从吉甲动身的，都是在属灵途程中没有动过身的人。凡没有学习拒绝肉体的，必定不知道甚么是真实属灵的生命。这样的人可以热心，可以工作，可以快乐，但是真实属灵的生活是他所不知道的。

【王下二 2】「以利亚对以利沙说：“耶和华差我往伯特利去，你可以在这里等候。”以利沙说：“我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。”于是二人下到伯特利。」

〔吕振中译〕「以利亚对以利沙说：『永恒主差遣我就到伯特利那里；你请在这里等候着。』以利沙说：『我指着永活的永恒主、也指着你自己的性命、来起誓，我一定不离开你。』二人就下到伯特利。」

〔原文字义〕「伯特利」神的家；「等候」住下，留下。

〔文意注解〕「以利亚对以利沙说：耶和华差我往伯特利去，你可以在这里等候」：『伯特利』位

于耶路撒冷北方约 16 公里，示罗西南方约 15 公里，是当时的重要宗教和商业中心，早年撒母耳可能在那里设有先知学校(参撒十 3~5)。

「以利沙说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是二人下到伯特利：『必不离开你』以利沙知道现在正值承接以利亚职事的关键时刻，所以坚决不肯分离；『下到伯特利』因吉甲的地势较高，故用「下到」形容。

〔灵意注解〕「下到伯特利」：伯特利表征脱离世界而过教会生活。

〔话中之光〕(一)「你可以在这里等候」(2、4、6 节)，原文是命令句。以利亚三次命令以利沙「在这里等候」，是要显明以利沙确实是神所拣选的接替者(参王上十九 16)。若没有圣灵在以利沙里面动工，他随时都有合理的理由停下来。但以利沙却坚持跟随，立定心志要接过以利亚的事奉。在客西马尼园，门徒们被主耶稣三次提醒(参太二十六 41)，却仍然不能与主「一同警醒」(太二十六 38)，结果都逃走了(参可十四 50)。并不是以利亚的门徒比主耶稣的带得好，而是人的本相都是如此；若没有圣灵的工作(参王上十九 16)，没有人能保持警醒。

(二)「在这里等候。」以利亚知道他在世的使命马上就要结束了。对于以利沙来说，每一次让他在此等候让他的师傅独自上路的请求都是对他的信念和坚定的一种考验。现在，他会转离他的职责——就是他曾被呼召作为以利亚继任者——而回到他家乡田地的耕犁旁边吗？他会忠实并继续进行那由以利亚发起的如此高贵而又卓有成效的改革工作吗？这些也是每一位准备服事神者所要面临的问题。

(三)年轻人被神呼召去跟从年长的圣徒，从他那里领受一种训练，预备自己能够担负那即将就要他独立承担的重大责任。只要服侍的机会还继续存在，年轻人就当拒绝离弃他的师傅。

(四)「伯特利」是亚伯拉罕建筑祭坛的地方。祭坛乃是与神交通、来往的地方，乃是奉献给神，完全归神的地方。伯特利与埃及是相反的，在那里就没有祭坛了(参创十二 8~14)。吉甲，是说胜过肉体；伯特利，是说胜过世界。因为埃及是世界的代表。胜过世界乃是被提和得着圣灵能力的条件。我们的心若没有完全胜过世界，世界的人、事、物，若不是在我们的心里失去了地位，我们就不能达到前面的目标。一个信徒如果真盼望充满圣灵，真盼望被提，就当出代价来走主的道路，到一个主可以把祂的灵给他的地方。我们必须舍弃世界，在奉献一切的祭坛上，学习与神交通。这样的奉献与交通是不可少的。

【王下二 3】「住伯特利的先知门徒出来见以利沙，对他说：“耶和华今日要接你的师傅离开你，你知道不知道？”他说：“我知道，你们不要作声。”」

〔吕振中译〕「在伯特利的神言人弟子们出来见以利沙，对他说：『永恒主今天要将你老师（同词：主）接去、使你没有首领，你知道不知道？』他说：『我知道；你们可别作声。』」

〔原文字义〕「接」取，拿；「不要作声」安静，沉默。

〔文意注解〕「住伯特利的先知门徒出来见以利沙，对他说：耶和华今日要接你的师傅离开你，你知道不知道？」：『先知门徒』原文是「先知的儿子」，当时可能在吉甲、伯特利、耶利哥等三地设有先知训练中心(参 3，7，15 节；王下四 1，38；六 1；九 1)；『今日要接』表示神要提接以利亚

升天这件事连他们也知道(参 1 节注解)；『你的师傅』显然这些人并不是以利亚的门徒。

「他说：我知道，你们不要作声」：『不要作声』意指「嘘！闭嘴」；表示以利沙不想让他们介入并打扰。

《话中之光》(一)在耶罗波安设立金牛犊的「伯特利」(王上十三 1)、亚哈悖逆神重修的「耶利哥」城(王上十六 34)，竟然都住着「先知门徒」(3、5 节)。因为神在百姓属灵最黑暗的时候，仍然「在以色列人中为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的」(王上十九 18)。

(二)神主动让以利沙、伯特利和耶利哥的先知门徒都知道以利亚要被神接走(3、5 节)，以利亚自己也能连续走这么远的路，表明他和摩西一样(参申三十四 1)，并没有年老体衰(参申三十四 7)。以利亚已经完成了显明「耶和华是神」的事奉，所以神主动接走以利亚，让以利沙接替以利亚，继续在审判中显明「神是拯救」。

【王下二 4】「以利亚对以利沙说：“耶和华差遣我往耶利哥去，你可以在这里等候。”以利沙说：“我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。”于是二人到了耶利哥。」

《吕振中译》「以利亚对以利沙说：『以利沙，永恒主差遣我到耶利哥去；你请在这里等候着。』以利沙说：『我指着永活的永恒主、也指着你自己的性命、来起誓，我一定不离开你。』二人就到耶利哥去。」

《原文字义》「差遣」打发，送走；「耶利哥」它的月亮。

《文意注解》「以利亚对以利沙说：耶和华差遣我往耶利哥去，你可以在这里等候」：『耶利哥』位于伯特利东方约 21 公里，耶路撒冷的东北方约 23 公里，当时在该地可能设有先知训练中心(参 3, 7, 15 节；王下四 1, 38；六 1；九 1)。

「以利沙说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是二人到了耶利哥」：『必不离开你』以利沙知道现在正值承接以利亚职事的关键时刻，所以坚决不肯分离。

《灵意注解》「到了耶利哥」：耶利哥表征在属灵争战中胜过仇敌的权势。

《话中之光》(一)我们与神同工，什么时候开始、什么时候结束，都不能根据自己的雄心或热心，而要顺服工作的主。我们若拖到自己「不中用了」，才被迫放下事奉，表面上是「鞠躬尽瘁」、建造圣殿，实际上只是建造自己「所愿意建造的」(王上九 1, 19)。因此，一个忠心事奉神的人，应当一面事奉、一面将真道「交托那忠心能教导别人的人」(提后二 2)，随时预备神把自己接走，或者换到别的事奉岗位；因为神所要成就的工作，绝不可以、也不可能只倚靠个别的人。

(二)「耶利哥」是被咒诅的意思(参书六 26)。以色列人首次在迦南胜过仇敌，就是克服耶利哥城。迦南的人，是代表邪灵，就是属乎魔鬼的(参弗六 12)。我们胜过了肉体和世界，还应当胜过仇敌。在这末世的时候，信徒最要紧的一件事，就是认识我们的仇敌，并知道如何与之争战，而且得胜。我们就是胜过了肉体和世界，如果没有胜过仇敌的工作，我们还是不会进前的。

(三)实在的属灵的争战，乃是我们与撒但和牠的邪灵们争战。这个是一切成熟的信徒们所必须加入的。神的儿女们在地上常受邪灵的攻击，有的是在环境里，有的是在身体里，有的是在思想里，有的是在感觉里，有的是在灵里。特别在这末世的时候，邪灵们要加倍的活动，使信徒们不能好好

的事奉主，他们要在许多的事上，感到非常的困难。他们不知道，他们是受了邪灵的攻击。他们竟然莫名其妙，不知道为甚么一切都是反对他们的，事事都是「糟」了的，以为这些都是天然如此的，岂知他们是受了邪灵的欺侮。

(四)耶利哥的陷落，不是靠着能力，乃是靠着(1)神的话，(2)他们所站的地位。胜过邪灵的攻击，就是(1)不顾一切的光景和感觉，而相信神应许的话，以致仇敌终于失败。(2)站在基督所给你的地位，就是在天上的地位，而监守撒但和牠的邪灵在牠们较低的地位上。没有神的话，没有用信心拣选神所赐的地，就不能得胜仇敌。

【王下二 5】「住耶利哥的先知门徒就近以利沙，对他说：“耶和华今日要接你的师傅离开你，你知道不知道？”他说：“我知道，你们不要作声。”」

（吕振中译）「住耶利哥的神言人弟子们走近以利沙身边，对他说：『永恒主今天要将你老师（同词：主）接去、使你没有首领，你知道不知道？』他说：『我知道；你们可别作声。』」

（原文字义）「师傅」主人。

（文意注解）「住耶利哥的先知门徒就近以利沙，对他说：耶和华今日要接你的师傅离开你，你知道不知道？他说：我知道，你们不要作声」：请参阅 3 节注解。

（话中之光）（一）神特意让这些先知门徒提前知道以利亚将被神接走(3, 5 节)，好让他们成为以利亚升天的见证(7 节)，也见证以利沙的事奉是以利亚的延续。

【王下二 6】「以利亚对以利沙说：“耶和华差遣我往约但河去，你可以在这里等候。”以利沙说：“我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。”于是二人一同前往。」

（吕振中译）「以利亚对以利沙说：『永恒主差遣我到约但河去；你请在这里等候着。』以利沙说：『我指着永活的永恒主、也指着你自己的性命、来起誓，我一定不离开你。』二人仍往前行。」

（原文字义）「约但」下降。

（文意注解）「以利亚对以利沙说：耶和华差遣我往约但河去，你可以在这里等候」：『往约但河去』指渡过约但河前往对岸河东某地。

「以利沙说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是二人一同前往」：『必不离开你』以利沙知道现在正值承接以利亚职事的关键时刻，所以坚决不肯分离。以利沙终于通过了三次使他们俩人分离的考验(参 2, 4, 6 节)。

（灵意注解）「往约但河去」：约但河表征胜过死亡的权势。

（话中之光）（一）以利沙终于克服了老师对他的种种考验。他的这番决心是出于对老师的深深的感情和忠诚。表现了把自己全部的人生交付在与以利亚同在的神的手中的信仰态度。

（二）「约但河」是指着死的能力。过约但河，就是胜过死。这就是被提。这与主特别发生关系，主是在约但河里受浸的。主受浸，是表明死；从水里上来，是表明复活。主是借着复活的能力而胜过死亡。撒但顶大的能力是死，主好像是对仇敌说，尽你所能的，作在我的身上吧(参来二 14)。撒但作尽了牠所能作的。但是，神所能作的是复活。撒但要主完全死；但是，主有一个生命，是死所

摸不着，抓不牢的。主是走干地而过了！胜过死，除了主的复活以外，没有别的能力。我们在重生时所得着的就是这复活的生命。复活生命的能力，要冲去一切的死亡——一切属乎死的。

(三)信徒最末了应当胜过的一个末了的仇敌，就是死亡。无论是在身体上的死，或是心思上的死，或是灵性上的死，都当胜过。现在的世界真是布满了死的空气。一面，许多为主所用的人，常感受到身体的软弱和疾病。一面，许多人的脑力好像麻木了许多，思想、记忆、集中力，都不像从前那样的敏捷。一面，许多人的灵好像受了死的包围，不活泼，没有能力，痿痹得很，好像瘫痪似的，不能支配并应付环境对于他灵的要求。信徒在预备被提的日子中，必须学习如何过约但河，胜过死亡。学习与在自己身上，并环境中的死的势力抵抗，在许多的事上显出复活的大能来。我们必须越过越证明我们的主已经是复活了的，同时也表明我们这些与他联合的人也是已经复活了的。

(四)我们若要得以利亚的被提，若要得以利沙外衣的圣灵，无论如何，总得从吉甲动身，直到过了约但河。圣灵只能降在一个充满复活生命的人身上。我们不要误会，以为只要我们得了重生，就可以被提了。神不能提接一个没有预备好了的人。吉甲、伯特利、耶利哥、约但河，都是我们所当经过的——在被提之前经过，像以利亚当日一样。神告诉你要被提，请你走当走的路——从吉甲动身，直到过约但河。神是在那里等着你！

【王下二 7】「有先知门徒去了五十人，远远地站在他们对面，二人在约但河边站住。」

(吕振中译)「神言人弟子们之中有五十人也去；远远地站在他们对面；二人在约但河边站着。」

(原文字义)「远远地」遥远，距离；「对面」在…之前，在眼前。

(文意注解)「有先知门徒去了五十人，远远地站在他们对面，二人在约但河边站住」：「远远地站在他们对面」意指站在以肉眼可以观察二人动作的距离，面向他们二人注目。

【王下二 8】「以利亚将自己的外衣卷起来，用以打水，水就左右分开，二人走干地而过。」

(吕振中译)「以利亚将自己的外衣卷起来，击打河水，水就左右分开，二人走便从干地上走过去。」

(原文字义)「外衣」外袍，披风；「打」击打。

(灵意注解)「自己的外衣…打水」：以利亚的外衣表征为着执行他的先知职事，圣灵浇灌在他身上，赋予他工作的能力(参徒一 8；王上十九 19)；『打水』水表征环境的阻隔，用外衣打水表征靠着圣灵对付艰难的境遇。

(话中之光) (一)以利亚的外衣已经成为他先知职任的标记和象征。他卷起外衣打约但河的水就像摩西用他的杖击打尼罗河水一样(参出七 20)。而其结果就是约但河水奇迹般地分开，河底出现了一条道路让神的仆人可以走干地过去。这件事情和以色列人出埃及时红海分开(参出十四 21)及约书亚时代约但河水停止流动(参书三 13~17)具有很明显的相似之处。神用他的大能带领以色列人出埃及进入应许之地，现在依然还是这位神与他的百姓同在，随时准备将他和他的权能以及他对自己百姓恒久不变的爱与照顾在他们需要帮助的时候显示出来。

【王下二 9】「过去之后，以利亚对以利沙说：“我未曾被接去离开你，你要我为你作什么，只管求我。”以利沙说：“愿感动你的灵加倍地感动我。”」

（吕振中译）「二人过去之后，以利亚对以利沙说：『我还没有被接离开你以前，必须为你作甚么，你只管求！』以利沙说：『愿感动你的灵双倍地传与我。』」

（原文字义）「感动」（原文无此字）；「加」二；「倍」口。

（文意注解）「过去之后，以利亚对以利沙说：我未曾被接去离开你，你要我为你作什么，只管求我」：『被接去离开你』以利沙通过了紧紧追随、坚不分离的考验，以利亚终于开诚布公，即将被接离开；『只管求我』原文是「尽管说」，但能否办得到，则在乎神。

「以利沙说：愿感动你的灵加倍地感动我」：有两种解释：(1)以利沙求神的灵双倍地临到，这并不是说，以利沙求「圣灵的能力」双倍于以利亚，而是求双倍于以利亚身上「圣灵的作为」，以应付他自己即将面临的艰困境遇。根据《列王记上下》的记载，以利亚共行了十件神迹(参王上十七 1, 6, 14, 22; 十八 38, 45; 二十一 17~29; 王下 3~17; 二 8, 11)，以利沙则共行了二十件神迹(参王下二 14, 21, 24; 三 20; 四 5~6, 17, 36, 41, 43; 五 10, 27; 六 6, 18, 18, 20; 七 1, 2; 八 13; 十三 18, 21)。(2)以利沙求继承以利亚的事工，统领先知学校的众多门徒，正如长子可得父亲所遗留的双分财产(参申二十一 17)一样，因此求先知之灵加倍的感动。

（话中之光）（一）当以利亚即将离开他忠心的仆人和他的学生之时，他给以利沙一项特权使他可以要求任何他心中想要拥有的东西。以利沙可以要求世俗或物质的好处——财富，名誉，智慧，属世的尊敬与荣耀，在世上的伟人之中占有一席之地，或求与以利亚一生艰辛、缺乏迥然相异之富足的生活和安逸的享乐。但是他并没有要求这些。他心中最渴望的是拥有和以利亚相同的精神和力量继续进行他的前辈所开始的工作。想要做到这一点他需要神圣灵相同的恩典和帮助。

【王下二 10】「以利亚说：“你所求的难得。虽然如此，我被接去离开你的时候，你若看见我，就必得着；不然，必得不着了。”」

（吕振中译）「以利亚说：『你硬求着一件很难的事；虽然如此，我被接离开你的时候、你若看见我，就可以这样得着；若不然、就得不着。』」

（原文字义）「难得」使困难，使苛刻；「看见」察觉，凝视。

（文意注解）「以利亚说：你所求的难得」：表示以利亚无能为力，因为关于圣灵的作为，并不是人可以自作主张，完全要仰望神的旨意。

「虽然如此，我被接去离开你的时候，你若看见我，就必得着；不然，必得不着了」：以利沙若能看见以利亚被提接到空中的情景，那就表示神悦纳以利沙渴望事奉神的心愿，使他得着圣灵加倍的浇灌，好让他藉以执行神所托付给他的事工。

【王下二 11】「他们正走着说话，忽有火车火马将二人隔开，以利亚就乘旋风升天去了。」

（吕振中译）「他们正走着说话的时候，忽有火车火马将二人分开，以利亚就乘着旋风升天去了。」

（原文字义）「隔开」分隔，划分。

(文意注解)「他们正走着说话，忽有火车火马将二人隔开」：『火车火马』别处圣经中提到火车火马(参王下六 14~17)，又说神「以火焰为仆役」(诗一百零四 4；来一 7)，可见这里的「火车火马」代表神使者的化身；『将二人隔开』意指两人之间可见不可及。

「以利亚就乘旋风升天去了」：『旋风』亦指天使((参诗一百零四 4；来一 7)。

(话中之光) (一)耶洗别王妃利用亚哈王优柔寡断的性格，使偶像敬拜和暴力横行全以色列，以利亚也因此受到不少迫害，但他最终战胜了所有的苦难，成功地完成了神交付他的使命，最后在荣耀中升天，不至于见死。荣耀最后只赐给那些战胜苦难、守住信仰的人(参启三 5，11，21)。

【王下二 12】「以利沙看见，就呼叫说：“我父啊！我父啊！以色列的战车马兵啊！”以后不再见他了。于是以利沙把自己的衣服撕为两片。」

(吕振中译)「以利沙看见，就哀叫说：『我父阿，我父阿，以色列的战车，以色列的骏马阿！』便看不见他了。以利沙一把抓住自己的衣服，撕成两片。」

(原文字义)「呼叫」呼喊，哭求；「撕」扯裂，撕碎。

(文意注解)「以利沙看见，就呼叫说：我父啊！我父啊！以色列的战车马兵啊」：『以利沙看见』这个看见，满足了以利亚所定得着圣灵加倍感动的条件(参 10 节)；『我父』是对师尊的敬爱称呼(参王下六 21；八 9)；『以色列的战车马兵』表示一夫当关万夫莫敌，用来称呼以利亚是以色列的保护者。

「以后不再见他了。于是以利沙把自己的衣服撕为两片」：『不再见他』直到五百多年后，主耶稣说施洗约翰就是那要来的以利亚(参可九 11~13)；『自己的衣服』表征以利沙老旧的事工；『撕为两片』表征忘记背后，努力面前(参腓三 13~14)。

【王下二 13】「他拾起以利亚身上掉下来的外衣，回去站在约但河边。」

(吕振中译)「又拾起以利亚身上掉下来的外衣，回去站在约但河边。」

(原文字义)「拾起」举起，升起。

(文意注解)「他拾起以利亚身上掉下来的外衣，回去站在约但河边」：『以利亚身上掉下来的外衣』以利亚的外衣表征为着执行他的先知职事，圣灵浇灌在他身上，赋予他工作的能力(参 8 节；徒一 8；王上十九 19)。

【王下二 14】「他用以利亚身上掉下来的外衣打水，说：“耶和华，以利亚的神在哪里呢？”打水之后，水也左右分开，以利沙就过来了。」

(吕振中译)「就把以利亚身上掉下来的外衣击打河水，说：『永恒主以利亚的上帝现在在哪里呢？』便击打了河水；水也左右分开，以利沙就过来。」

(原文字义)「掉下」落下，沉下。

(文意注解)「他用以利亚身上掉下来的外衣打水，说：耶和华，以利亚的神在哪里呢？」：『用…外衣打水』水表征环境的阻隔，用外衣打水表征靠着圣灵对付艰难的境遇；『以利亚的神在哪里呢？』

可以视为以利沙的祷告，呼吁神如何厚待以利亚，求神也向他显现圣灵的大能。

「打水之后，水也左右分开，以利沙就过来了」：『水也左右分开』表征圣灵的大能帮助他解决艰难环境的阻隔。

《话中之光》 (一)神应允以利沙的恳求，因为他的动机纯正，目的不是想胜过以利亚，乃是想为神成就更多的事。只要我们的动机纯正，就别怕向神求更大的事，反之，我们求神赐下大能大力时，也要检讨自己的动机，除去私心。靠圣灵的帮助，我们必然乐意如此祈求。

【王下二 15】「住耶利哥的先知门徒从对面看见他，就说：“感动以利亚的灵感感动以利沙了。”他们就来迎接他，在他面前俯伏于地，」

《吕振中译》「那些在离不太远的耶利哥神言人弟子们看见他，就说：『那感动以利亚的灵真地住在以利沙身上了。』他们就来迎接他，俯伏于地拜他。」

《原文字义》「感动(首字)」(原文无此字)；「感动(次字)」休息，安顿；「迎接」遭遇，降临；「俯伏」下拜。

《文意注解》「住耶利哥的先知门徒从对面看见他」：『住耶利哥的先知门徒』就是 5 节所描述的那一批人；『从对面看见他』他们留在原地(参 7 节)观看师徒二人，过约但河所发生的事，然后以利沙单独过河回来的整个过程。

「就说：感动以利亚的灵感感动以利沙了。他们就来迎接他，在他面前俯伏于地」：『感动以利亚的灵』指神的灵，就是圣灵；『感动以利沙』指降临在他身上。

【王下二 16】「对他说：“仆人们这里有五十个壮士，求你容他们去寻找你师傅，或者耶和华的灵将他提起来，投在某山某谷。”以利沙说：“你们不必打发人去。”」

《吕振中译》「对他说：『你请看，你仆人这里有壮士五十个人；请让他们去寻找你老师（同词：主），或者永恒主的灵（或译：风）将他提去，去丢在一座山上、或是一个山谷里也不一定。』以利沙说：『不用打发人去了。』」

《原文字义》「壮士(原文三字)」力量，能力(首字)；儿子，孙子(次字)；人(末字)；「投」投掷，扔。

《文意注解》「对他说：仆人们这里有五十个壮士，求你容他们去寻找你师傅」：『壮士』指身体强健的年轻人；『寻找你师傅』有两种解释：(1)他们可能认为血肉之体不能活在属天的境界，故使以利亚的灵肉分离，取去其灵魂，而将尸体投在某处山谷中；(2)或者将以利亚整个人取去，使他和人世间分开，藏身在某处山谷。

「或者耶和华的灵将他提起来，投在某山某谷。以利沙说：你们不必打发人去」：以利沙认为他们的疑虑是多余的，不必烦扰众人。

【王下二 17】「他们再三催促他，他难以推辞，就说：“你们打发人去吧！”他们便打发五十人去，寻找了三天，也没有找着。」

〔吕振中译〕「他们逼着他，直到他不好意思，就说：『打发人去吧。』他们便打发五十个人去，寻找了三天，也没有找着。」

〔原文字义〕「催促」挤压，推；「难以推辞」使蒙羞，羞愧；「寻找」寻求，渴求。

〔文意注解〕「他们再三催促他，他难以推辞，就说：你们打发人去吧」：『他难以推辞』原文是「直到他觉得不好意思」或「直到他难以为情」。

「他们便打发五十人去，寻找了三天，也没有找着」：『寻找了三天』意指踏遍附近山区；『没有找着』只不过证明多此一举。

【王下二 18】「以利沙仍然在耶利哥，等候他们回到他那里。他对他们说：“我岂没有告诉你们，不必去吗？”」

〔吕振中译〕「就回到以利沙那里，以利沙还在耶利哥等候着，就对他们说：『我不是告诉了你们不用去么？』」

〔原文字义〕「等候」住下，留下。

〔文意注解〕「以利沙仍然在耶利哥，等候他们回到他那里」：『耶利哥』靠近约但河，那些先知的门徒就住在耶利哥(参 5 节)；『等候他们』即指等候他们寻找的结果。

「他对他们说：我岂没有告诉你们，不必去吗？」：责备之余，话语带有权威，具有两种含意：(1)肯定以利亚从此永别；(2)今后要听从他(以利沙)的教导。

【王下二 19】「耶利哥城的人对以利沙说：“这城的地势美好，我主看见了；只是水恶劣，土产不熟而落。”」

〔吕振中译〕「耶利哥城的人对以利沙说：『你请看，这城坐落很好，正如我老师（同词：主）所看见到的；不过水坏，以致此地不能生产。』」

〔原文字义〕「地势」处境，位置；「美好」好的，令人愉悦的；「恶劣」坏的，恶的；「不熟而落」流产，丧失。

〔文意注解〕「耶利哥城的人对以利沙说：这城的地势美好，我主看见了」：『对以利沙说』据推测应当是在等候的三天(参 17~18 节)期间发生的事；『地势』指座落的地点；『美好』指在耶利哥的四围乃是一大片荒漠不毛之地，而耶利哥本身却位于一处绿洲，有溪流和山泉的灌溉，可称为「地势美好」。

「只是水恶劣，土产不熟而落」：『水恶劣』指水质恶劣，不宜农作，可能与被咒诅有关(参书六 26；王上十六 34)；『土产不熟而落』原文是「土地流产」，意指农产不丰。

【王下二 20】「以利沙说：“你们拿一个新瓶来装盐给我。”他们就拿来给他。」

〔吕振中译〕「以利沙说：『拿一个新盘子来给我，放盐在里面。』他们就拿来给他。」

〔原文字义〕「新」新的；「瓶」水瓶。

〔文意注解〕「以利沙说：你们拿一个新瓶来装盐给我。他们就拿来给他」：『新瓶』指未曾使用

过的瓦器，表征未曾被咒诅的器皿(人)；『装盐』盐具有防腐、使水洁净的功用，又是立约的象征(参利二 13；民十八 19)，故「装盐」表征与神重新立约，接受神的洁净和更新(参多三 5)。

【王下二 21】「他出到水源，将盐倒在水中，说：“耶和華如此说：‘我治好了这水，从此必不再使人死，也不再使地土不生产。’”」

(吕振中译)「他出去到水之源那里，将盐倒在水里，说：『永恒主这么说：』我治好了这水，此后再也不会有死亡或不能生产的事从这里发出了。』」

(原文字义)「源」源头，发出之地；「治好」医治，痊愈；「不生产」流产，丧失。

(文意注解)「他出到水源，将盐倒在水中」：『出到水源』表征对付败坏的源头；『盐倒在水中』一项象征性的动作，表示心里相信并接受神的救恩(参罗十 9~10)。

「说：耶和華如此说：我治好了这水」：『说：耶和華如此』意指口里承认神所命定的救法和救主(参罗十 9~10)；『我治好了这水』指救恩出于神自己，除祂以外，别无拯救(参徒四 12)。

「从此必不再使人死，也不再使地土不生产」：意指脱离咒诅。

(话中之光) (一)以利沙将盐倒进泉水是在奉耶和華的名行事。通过这个象征性的动作，先知在百姓面前展示了耶和華洁净泉水的工作。如果能让盐起到防腐的作用，必须使其与要保存或洁净的东西，紧密接触并充分混合。因此当盐被倒进水中时，它就会溶化并充满被污染之水的每一部分。这表明那被比喻为盐的信徒(参太五 13)，必须和那些他想传之福音的人，亲自作私人的接触。

(二)没有出产的土地所发生的变化，比喻了信徒信主后所发生的变化。信徒原本像没有出产的耶利哥城，但因着基督的宝血，作了神的子女，收获了三十倍、六十倍、一百倍的果实(参太十三 23)。

(三)神的话就是基督徒心园里的盐，时常撒进一些神的话，就能制止罪恶的产生，同时又能帮助你过更圣洁的生活。但愿你不是光读文章内容，而不去读在本文开头所记的圣经章节，这样你就能得到足够的盐了。因为缺少神的话，你若想在恩典中长进，或想胜过试炼，或想过成圣的生活都是不可能的。

(四)当以利沙得到双倍的圣灵之后，他所作的头一件事，就是拿一个新瓶治好了耶利哥的水。这是指着个全新的器皿治好神儿女属灵的死亡说的。耶利哥是指宗教的世界说的。「这城地势美好，」按外面看，宗教世界实在是很诱人的，高大的建筑，严密的组织，成群的会众，外面实在很象样子。在宗教的世界里，有很多人爱主，肯出代价，殷勤作工。「只是水恶劣，土产不熟而落。」没有属灵的生命，所以所有的事奉都是虚空的，没有属灵的结果。必须让主制作我们，充溢我们，并且完全得着我们，使我们成为一个全新的器皿，才能应付这时代的需要；耶利哥的死水才能治好，果子年年成熟，使众人都能得着饱足。

【王下二 22】「于是那水治好了，直到今日，正如以利沙所说的。」

(吕振中译)「于是那水得治好、到今日还不坏，正如以利沙所说的话。」

(原文字义)「治好」医治，痊愈。

〔文意注解〕「于是那水治好了，直到今日，正如以利沙所说的」：『直到今日』指直到《列王记》书成之日，证实以利沙所行的神迹和他所宣告神的话。

〔话中之光〕 (一) 罪恶的毒素依然在人的心里发挥作用。在本应有爱和喜乐存在的世界上仇恨和苦毒的洪水恣意涌流。世界各处都需要基督的福音和其医治的大能，它们会以新的生命和能力浸透并充满人的心灵和生活。只有天上的生命进入人的心灵才能阻挡堕落和腐败的进程。基督来到世界就是要使人的生命变得甘美，有一赐生命的河流从祂身上发源，给我们带来纯洁，恩典和属灵的力量。被神之爱更新而变化的心灵对于这个世界而言，就成了生命和喜乐、平安与美丽的河流。世界上什么地方有这样的河水流淌，什么地方就变成更美好、更幸福、更适宜我们居住的家园，哪怕在失望和祸患的荒漠中也会出现给人安慰令人喜悦的绿洲。基督今天仍是人的生命和恩光，祂的赐福从那些被祂的爱和恩典感动而变化之人的心中，流向世界上所有的人。神的教会对于世界来说，就是一眼涤荡洁净的泉水，使那些和上天失去联络之人的心灵恢复，使他们重得喜乐，公义与平安。

【王下二 23】「以利沙从那里上伯特利去，正上去的时候，有些童子从城里出来，戏笑他说：“秃头的上去吧！秃头的上去吧！”」

〔吕振中译〕「以利沙从那里上伯特利去；正在路上上去的时候、有些小孩子从城里出来，讥消他，对他说：『秃头的上去吧！秃头的上去吧！』」

〔原文字义〕「童子(原文双字)」年幼的，小的(首字)；少年，男孩(次字)；「戏笑」藐视，嘲笑；「秃头的」秃头，光头。

〔文意注解〕「以利沙从那里上伯特利去，正上去的时候，有些童子从城里出来」：『上伯特利』伯特利的地势较高，故用「上」字形容；『伯特利』位于耶路撒冷北方约 16 公里，示罗西南方约 15 公里，是当时的重要宗教和商业中心，早年撒母耳可能在那里设有先知学校(参撒下十 3~5)；『童子』并非单指年幼的男孩，也指三十岁以下的成年人(参王上三 7；十二 8「少年人」的原文同字，当时罗波安至少有三十岁)；这些「童子」可能是巴力先知的门徒，或者是一批游手好闲的地匹无赖。

「戏笑他说：秃头的上去吧！秃头的上去吧」：『戏笑』不是无心的取笑，乃是恶意讥笑；『秃头的』秃头是咒诅的象征(参赛三 17, 24)，含有嘲笑、辱骂神的先知的意味；『上去』可能指：(1) 上伯特利去吧；(2) 和以利亚一同上天吧。

〔话中之光〕 (一) 以利沙治好耶利哥的水(21 节)，显明「神是拯救」，解除了从前的咒诅；但这帮年轻人却嘲笑先知，拒绝神的拯救，结果落到新的咒诅里。以利沙一开始所行的这两个神迹，预示他今后的事奉不是为了拯救所有的人，而是为了显明「神是拯救」；只有接受救恩的人，才能得着神的拯救。正如「神差祂的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因祂得救。信祂的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了」(约三 17~18)。

【王下二 24】「他回头看见，就奉耶和華的名咒诅他们。于是有两个母熊从林中出来，撕裂他们中间四十二个童子。」

〔吕振中译〕「他回头看着他们，就奉永恒主的名咒诅他们。于是有两只母熊从林中出来，撕裂他们中间四十二个孩子。」

〔原文字义〕「咒诅」使之鄙陋，诅咒；「撕裂」劈开，扯裂。

〔文意注解〕「他回头看见，就奉耶和華的名咒诅他们」：以利沙并不是像一般人凭己意发泄怒气，乃是站在神先知的地位上，表达神的义怒(参代下三十六 15~16)，因为侮辱神人先知，就是侮辱神。

「于是有两个母熊从林中出来，撕裂他们中间四十二个童子」：『母熊』原文意指带崽的母熊，非常凶猛；『撕裂』意指遍体抓伤，甚至断头、断肢，情状惨重；『中间四十二个』两只母熊在攻击时，手脚快的见势逃跑，由此可见：(1)他们的总人数相当多；(2)他们倚仗人多势众，特意前来欺负先知。

〔话中之光〕(一)在此以利沙是奉神的名行事，可见他不是凭着己意的一时怒气来咒杀他们，乃是出于神的惩罚。且看「耶和華他们列祖的神因为爱惜自己的民，和祂的居所，从早起来差遣使者去警戒他们，他们却嬉笑神的使者，藐视祂的言语，讥诮祂的先知，以致耶和華的忿怒向他的百姓发作，无法可救」(代下三十六 15~16)。由此可知，那四十二个人所受的报应，是咎由自取，罪有应得的。今日我们信徒对主的仆人，和他所说神的言语，岂可任意轻看，藐视羞辱而不敬重么！

(二)这班青年人嘲笑神的使者而丧命，真是付出了沉重的代价。拿宗教领袖来开玩笑，历来屡见不鲜。至于忠心服事神的人，更常受闲言冷语的凌辱。每当我们对宗教领袖吹毛求疵、冷嘲热讽时，我们不但是嘲笑人，也可能是轻慢了属灵的信息。我们尽管不能同意某些领袖所犯的罪，也不要一味耻笑他们，反倒该为他们祷告。真正跟从神的属灵领袖，我们要恭敬聆听，使他们的事工得到鼓励。

【王下二 25】「以利沙从伯特利上迦密山，又从迦密山回到撒玛利亚。」

〔吕振中译〕「以利沙从那里往迦密山去、又从迦密山那里回到撒玛利亚。」

〔原文字义〕「迦密」花园地；「撒玛利亚」看山。

〔文意注解〕「以利沙从伯特利上迦密山」：『迦密山』是以利沙的师傅以利亚击杀数百名巴力先知的地方，很可能前述嘲笑以利沙的众多童子(参 23~24 节)给他启发，深感今后在事奉神的事上独当一面，必将遭遇各方面的抵挡，因此先上山有所省思与仰望。

「又从迦密山回到撒玛利亚」：『撒玛利亚』是当时北国以色列的京城，以利沙是北国的先知，从那里展开先知的事工，乃是理所当然的事。

〔话中之光〕(一)「以利沙」这个名字的意思是「神是拯救」，当以色列都在敬拜假神巴力、无法靠自己脱离罪恶的时候，这个名字有着特殊的意义。因为以利沙一生事奉的目的，就是在审判中显明只有「神是拯救」。神借着以利亚显明了「耶和華是神」(王上十八 37)，但百姓「虽然知道神，却不当作神荣耀祂」(罗一 21)，所以落到审判之中；神又兴起以利沙，显明人虽然不能自我救赎，但「神是拯救」，回转归向祂的人必得拯救。

(二)正如「律法本是叫人知罪」(罗三 20)，神在先知书(约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪)历史中的作为也是要叫人知罪。因此，神无论是借着以利亚显明「耶和華是神」，还是借着以利沙

显明「神是拯救」，目的都不是为了完成拯救和复兴，也不是为了树立敬虔的榜样，而是让我们不得不承认：人已经「全然败坏」(申三十一 29)、灵性已经「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)，即使知道「耶和华是神」、「神是拯救」，也没有办法主动回转接受救恩。

(三)人之所以能信主，完全是「因祂爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来」(弗二 5)。我们固然是以真理教导、爱心关怀、生命见证来传福音，但能使人接受福音的，只有神的拣选和圣灵的动工。因此，「你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸」(弗二 8-9)。

叁、灵训要义

【从以利亚到以利沙】

一、最后的一段路程中重要的四站(1~7 节)：

1.「耶和华要用旋风接以利亚升天的时候，以利亚与以利沙从吉甲前往」(1 节)：吉甲表征对付肉体(参书五 8-9；西二 11)，肉体是事奉神最大的拦阻。

2.「以利亚对以利沙说：耶和华差我往伯特利去，你可以在这里等候。以利沙说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是二人下到伯特利」(2 节)：伯特利表征胜过世界、活在「神的家」(字义)中，这世界非我家。

3.「以利亚对以利沙说：耶和华差遣我往耶利哥去，你可以在这里等候。以利沙说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是二人到了耶利哥」(4 节)：耶利哥表征靠神大能胜过仇敌的权势(参书六 1~21)，信徒并不是与属血气的争战，而是天空属灵气的恶魔(参弗六 12)。

4.「以利亚对以利沙说：耶和华差遣我往约但河去，你可以在这里等候。以利沙说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是二人一同前往」(6 节)：过约但河表征置自己于死地，经历与主同死、同活(参罗六 5)。

二、以利沙亲眼目睹以利亚被接升天并承接以利亚的外衣(1~18 节)：

1.以利亚被接升天是一个公开的秘密(1, 3, 5, 7 节)：

(1)「耶和华要用旋风接以利亚升天的时候，…住伯特利的先知门徒出来见以利沙，对他说：耶和华今日要接你的师傅离开你，你知道不知道？他说：我知道，你们不要作声」(1, 3 节)：以利亚被接升天的时间，不仅以利亚和以利沙知道，连两地先知的门徒们也都知道。

(2)「住耶利哥的先知门徒就近以利沙，对他说：耶和华今日要接你的师傅离开你，你知道不知道？他说：我知道，你们不要作声。有先知门徒去了五十人，远远地站在他们对面，二人在约但河边站住」(5, 7 节)：住耶利哥的先知门徒远远观看。

2.以利亚升天和他外衣的转手(8~15 节)：

(1)「以利亚将自己的外衣卷起来，用以打水，水就左右分开，二人走干地而过」(8 节)：以利亚的外衣表征圣灵赋与他执行先知事工的灵力，能胜过环境的阻挠。

(2)「过去之后，以利亚对以利沙说：我未曾被接去离开你，你要我为你作什么，只管求我。以利沙说：愿感动你的灵加倍地感动我」(9 节)：先知事工传承之际，以利沙求获得圣灵加倍的作为。

(3)「以利亚说：你所求的难得。虽然如此，我被接去离开你的时候，你若看见我，就必得着；不然，必得不着了」(10 节)：以利沙若能看见以利亚升天实况，便表示神会成全他所求。

(4)「他们正走着说话，忽有火车火马将二人隔开，以利亚就乘旋风升天去了。以利沙看见，就呼叫说：我父啊！我父啊！以色列的战车马兵啊！以后不再见他了」(11~12 节)：以利沙亲眼目睹以利亚被接升天。

(5)「于是以利沙把自己的衣服撕为两片。他拾起以利亚身上掉下来的外衣，回去站在约但河边。他用以利亚身上掉下来的外衣打水，说：耶和华，以利亚的神在哪里呢？打水之后，水也左右分开，以利沙就过来了」(12~14 节)：以利沙正式承接以利亚的先知事工和灵力，同样能胜过环境的阻挠。

(6)「住耶利哥的先知门徒从对面看见他，就说：感动以利亚的灵感动以利沙了。他们就来迎接他，在他面前俯伏于地」(15 节)：旁观的人们承认师徒传承之举。

3.以利亚升天后失去踪影(15~18 节)：

(1)「住耶利哥的先知门徒…就来迎接他，在他面前俯伏于地，对他说：仆人们这里有五十个壮士，求你容他们去寻找你师傅，或者耶和华的灵将他提起来，投在某山某谷」(15~16 节)：耶利哥的先知门徒请求以利沙准许寻找以利亚的失身。

(2)「以利沙说：你们不必打发人去。他们再三催促他，他难以推辞，就说：你们打发人去吧！他们便打发五十人去，寻找了三天，也没有找着」(16~17 节)：证实以利亚已被接走。

三、以利沙开始行使先知职事并显出灵力(19~25 节)：

1.治好耶利哥的水(19~22 节)：

(1)「耶利哥城的人对以利沙说：这城的地势美好，我主看见了；只是水恶劣，土产不熟而落」(19 节)：耶利哥在咒诅之下，水质恶劣，土壤贫瘠。

(2)「以利沙说：你们拿一个新瓶来装盐给我。他们就拿来给他。他出到水源，将盐倒在水中」(20~21 节)：表征接受神的救恩，改变生命，成为全新的器皿。

(3)「说：耶和华如此说：我治好了这水，从此必不再使人死，也不再使地土不生产。于是那水治好了，直到今日，正如以利沙所说的」(21~22 节)：神的话中具有生命的大能，叫人变化更新，结实累累。

2.奉神的名咒诅恶少(23~24 节)：

(1)「以利沙从那里上伯特利去，正上去的时候，有些童子从城里出来，戏笑他说：秃头的上去吧！秃头的上去吧」(23 节)：成群恶少蓄意辱骂神的先知。

(2)「他回头看见，就奉耶和华的名咒诅他们。于是有两个母熊从林中出来，撕裂他们中间四十二个童子」(24 节)：奉神的名咒诅恶少，使 42 人受神惩治。

3.展开先知事工(25 节)：

- (1)「以利沙从伯特利上迦密山」(25节): 上迦密山凭吊先师伟大事迹。
- (2)「又从迦密山回到撒玛利亚」(25节): 从京城撒玛利亚展开先知事工。

列王纪下第三章注解

壹、内容纲要

【联军攻打摩押】

- 一、北国约兰王登基与摩押人背叛(1~5节)
- 二、约兰邀请南国约沙法并以东联军出征却遭遇无水(6~10节)
- 三、先知以利沙指点解困之法并预言得胜(11~19节)
- 四、果然解决缺水问题并大获全胜(20~27节)

贰、逐节详解

【王下三 1】「犹大王约沙法十八年，亚哈的儿子约兰在撒玛利亚登基，作了以色列王十二年。」

〔吕振中译〕「犹大王约沙法十八年、亚哈的儿子约兰在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有十二年。」

〔原文字义〕「约沙法」耶和华已审判；「约兰」耶和华是被称颂的。

〔文意注解〕「犹大王约沙法十八年，亚哈的儿子约兰在撒玛利亚登基」：『约沙法十八年』约在主前 854 年；『亚哈的儿子约兰』他是亚哈谢的兄弟，因亚哈谢死时没有儿子，故传位给兄弟约兰(参王下一 17)。

「作了以色列王十二年」：《圣经手册》推定主前 854~843 年。

【王下三 2】「他行耶和华眼中看为恶的事，但不至像他父母所行的，因为除掉他父所造巴力的柱像。」

〔吕振中译〕「他行永恒主所看为坏的事，只是不像他父亲，也不像他母亲，因为他除掉了他父亲所造的巴力（即：外国人的神）柱像。」

〔原文字义〕「恶」坏的，恶的；「除掉」转变方向，挪去。

〔文意注解〕「他行耶和华眼中看为恶的事」：即指没有专心跟从神，没有遵守神的律法。

「但不至像他父母所行的，因为除掉他父所造巴力的柱像」：『他父母』指亚哈和耶洗别，亚哈是北国以色列历任君王中最邪恶的王之一(参王上十六 30~33)，母亲耶洗别在他整个任内仍旧活着(参王下九 30)；『巴力的柱像』亚哈曾在撒玛利亚城中修建崇拜巴力的庙宇，并在其中为巴力筑

坛(参王上十六 32)，在巴力的庙宇内可能设有木偶和柱像。

【王下三 3】「然而，他贴近尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开。」

〔吕振中译〕「只是尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪、约兰却跟着，总不离开。」

〔原文字义〕「贴近」附着，黏住；「耶罗波安」百姓会争端；「罪」罪咎。

〔文意注解〕「然而，他贴近尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开」：『贴近…那罪，总不离开』意指「坚持不舍，不肯脱离那罪」，或「紧紧黏附，脱离不开那罪」；『使以色列人陷在罪里』指唆使百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)。

〔话中之光〕(一)「尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」，就是用金牛犊来代替神。巴力是显而易见的外邦偶像，金牛犊却打着神的名号(参王上十二 28)。约兰离开了不灵验的巴力，却无法离开金牛犊，还以为敬拜金牛犊，就是回转到祖先的神面前。人如果高举属神的事物、或者看上去属神的事物、或者假借神名义的事物，就会用这些事物来代替神、陷入拜金牛犊的属灵危机。在人本主义盛行的今天，许多人常常用神的某个属性来代替神，高举自己所看重的自由、博爱、宽容或公平，把神想象成迎合自己需要的金牛犊，结果一面「行耶和華眼中看为恶的事」(2 节)，一面还以为自己是爱神、事奉神，以致难以自拔。

【王下三 4】「摩押王米沙牧养许多羊，每年将十万羊羔的毛和十万公绵羊的毛给以色列王进贡。」

〔吕振中译〕「摩押王米沙是个大户牧人；他素常将十万只羊羔、和十万只公绵羊的毛进贡给以色列王。」

〔原文字义〕「米沙」解放，释放；「给」返回，转回。

〔文意注解〕「摩押王米沙牧养许多羊，每年将十万羊羔的毛和十万公绵羊的毛给以色列王进贡」：『摩押王米沙』19 世纪发现的「摩押石碑」，碑文中记载摩押被暗利和亚哈欺压了很多年，以及后来米沙成功反抗的故事；『牧养许多羊』摩押地位于约但河谷和死海的东边，山川滋润，水草丰美，适于畜牧业。

【王下三 5】「亚哈死后，摩押王背叛以色列王。」

〔吕振中译〕「亚哈死了以后，摩押王背叛以色列王。」

〔原文字义〕「背叛」造反，反叛。

〔文意注解〕「亚哈死后，摩押王背叛以色列王」：『背叛以色列王』意指背叛亚哈的儿子约兰(参 1 节)，不再给他进贡。

〔灵意注解〕「摩押王背叛以色列王」：摩押王表征傲慢的肉体。

【王下三 6】「那时约兰王出撒玛利亚，数点以色列众人。」

〔吕振中译〕「那时约兰王从撒玛利亚出来，点阅了以色列众人。」

〔原文字义〕「出」出来，前往；「撒玛利亚」看山；「数点」照料，造访。

〔文意注解〕「那时约兰王出撒玛利亚，数点以色列众人」：『那时』可能指约兰王登基后不久(参1节)；『出撒玛利亚』意指启行出征；『数点』意指召集并点阅军队。

【王下三 7】「前行的时候，差人去见犹大王约沙法，说：“摩押王背叛我，你肯同我去攻打摩押吗？”他说：“我肯上去，你我不分彼此，我的民与你的民一样，我的马与你的马一样。”」

〔吕振中译〕「他就进行，差遣人去见犹大王约沙法，说：『摩押王背叛了我；你要跟我去对摩押作战么？』他说：『我要上去；你我不分彼此：我的人民就等于你的人民，我的马就等于你的马。』」

〔原文字义〕「攻打」战争，战役；「你我不分彼此」(原文无此子句)。

〔文意注解〕「前行的时候，差人去见犹大王约沙法，说：摩押王背叛我，你肯同我去攻打摩押吗？」：『前行的时候』意指出发时；『犹大王约沙法』约沙法的儿子约兰娶亚哈的女儿为妻(参王下八 17~18)，因此他们是姻亲关系。

「他说：我肯上去，你我不分彼此，我的民与你的民一样，我的马与你的马一样」：『你我不分彼此』原文是「我就像是您一样」，约沙法在此重申彼此结盟的关系，乐于帮助北国以色列一臂之力(参王上二十二 4)。

〔话中之光〕(一)约沙法行耶和華眼中看为正的事(参王上二十二 43)，但与约兰的同盟却是很不明智的决定(参代下十九 2；二十 37)，因为约兰容许百姓敬拜金牛犊偶像。近朱者赤，近墨者黑，如果与邪恶的人结交，在不知不觉中会成为他行恶的帮凶(参王上十二 10~11)。可见，信徒应当有勇气与常犯罪的人断绝关系。

【王下三 8】「约兰说：“我们从哪条路上去呢？”回答说：“从以东旷野的路上去。”」

〔吕振中译〕「他说：『我们从哪条路上去呢？』他说：『从以东旷野的路上去。』」

〔原文字义〕「上去」上升，攀登；「以东」红。

〔文意注解〕「约兰说：我们从哪条路上去呢？」：『约兰说』指约兰问犹大王约沙法；『从哪条路』通常最近的路是渡过约但河直接攻击摩押地的北方，但它的危险是可能引起亚兰人的注意而招来干预。

「回答说：从以东旷野的路上去」：『回答说』指犹大王约沙法的答话；『以东旷野的路』指绕过死海南端，取道以东旷野的路攻击摩押地的南方。

【王下三 9】「于是，以色列王和犹大王，并以东王，都一同去绕行七日的路程，军队和所带的牲畜没有水喝。」

〔吕振中译〕「于是以色列王、犹大王和以东王就去；他们绕了一条路、共有七天；也没有水给军兵和跟随的牲口喝。」

〔原文字义〕「绕行」围绕，环绕；「路程」旅程，路径。

〔文意注解〕「于是，以色列王和犹大王，并以东王，都一同去绕行七日的路程」：『以东王』以

东当时是犹大的藩属国；『绕行七日的路程』指从耶路撒冷向南到希伯仑，然后向东绕过死海南端，沿着撒烈溪(参民二十一 12)向东走，至少需要 250 公里才能到达当时摩押的京城吉珥哈列设(参 25 节)，再加上撒烈溪是旱溪，旱季时常断流，所以联军很容易陷入缺水的困境，为着寻找水源，可能浪费了一些时日。

「军队和所带的牲畜没有水喝」：『军队』指士兵；『牲畜』指：(1)战马；(2)负载军需品的骡驴；(3)供宰杀做军粮的牛羊。

〔灵意注解〕「军队和所带的牲畜没有水喝」：干渴表征苦难的境遇。

【王下三 10】「以色列王说：“哀哉！耶和华招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里。”」

〔吕振中译〕「以色列王就说：『哀哉，永恒主召集了这三个王、要把他们交在摩押人手中了。』」

〔原文字义〕「哀哉」哎，唉；「招聚」招唤，宣告。

〔文意注解〕「以色列王说：哀哉！耶和华招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里」：『哀哉』含有埋怨神、又怪罪犹大王约沙法之建议(参 8 节)的意思；『我们这三王』指以色列王和犹大王，并以东王(参 9 节)。

〔话中之光〕(一)以色列王约兰之前并没有寻求过神的旨意，现在缺水了，就抱怨「耶和华招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里」。不敬畏神的人都有这样的通病，成功顺利就归功于自己，遇到难处就推责任给神。世人每逢天灾人祸，也往往这样责怪神。认为自己陷入困境是因为神，便埋怨神。不信之人常常如此(参出十四 10~13；十五 24；十六 2；十七 2；民十一 1；十四 1~3；二十一 5 等)。

(二)真正相信神的人决不会给怀疑和绝望留有余地，但是约兰还没有学会这一课，他并不知道信心的含义是什么，他还不认识神。不信在这困难的时刻丝毫没有作用，不能给痛苦带来安慰，也不能给灰心的加强力量。

(三)约兰这话是说给犹大王约沙法听的，抱怨他所信奉的神！信主的人跟不敬畏神的人联合，总是要吃亏的。你以为可以有引他信主的机会？实际上，往往是在顺利时他不说是沾连蒙福，遇困难时倒埋怨神。这是同负不公平的轭。

【王下三 11】「约沙法说：“这里不是有耶和华的先知吗？我们可以托他求问耶和华。”以色列王的一个臣子回答说：“这里有沙法的儿子以利沙，就是从前服侍以利亚的(原文作“倒水在以利亚手上的”)。”」

〔吕振中译〕「约沙法说：『这里不是有永恒主的神言人、我们可以托他去寻问永恒主的么？』以色列王的臣仆中有一个人回答说：『这里有沙法的儿子以利沙、就是曾经倒水在以利亚手上、去服事以利亚的。』」

〔原文字义〕「以利沙」神是拯救；「服侍(原文双字)」倒出(首字)；水(次字)。

〔文意注解〕「约沙法说：这里不是有耶和华的先知吗？我们可以托他求问耶和华」：『这里』指联军扎营之处；『耶和华的先知』在此和「巴力的先知」相对，约兰王既已除掉巴力的柱像(参 2 节)，

当然也就不再供养巴力的先知了；『求问耶和华』就是求问水源，解决干渴的困境(参 9 节)。

「以色列王的一个臣子回答说：这里有沙法的儿子以利沙，就是从前服侍以利亚的」：『以色列王的一个臣子』指跟随王出征的一个臣仆；『以利沙』就是继承鼎鼎大名之以利亚的先知职事者(参王下二 1)，他此刻应当是随军出行，否则不可能派人回撒玛利亚求问这事，因为缓不济急；『服侍以利亚』原文是「倒水在以利亚手上」，意指以利亚的仆人，亦即以利亚的门徒，约沙法应当早已耳闻以利亚的事，但尚不认识以利沙，所以有此解释。

《话中之光》 (一)约沙法尽管在危难之中，也不忘寻找先知，求问神。这正是以信心胜过患难的人之所为(参王上二十二 43)。因为求告了神，盟军在危难之中奇迹般地取得了胜利(参 24~26 节；赛六十二 11；罗十 13)。

(二)表面上，是犹大王约沙法主动寻求神(11~12 节)；实际上，是神主动预备了恩典，等着约沙法去接受。以利沙住在北国，而三王却在南方以东的旷野很容易就找到了他。这表明是神安排以利沙主动与军队同行，并且特意让以色列王的臣子知道自己，为要显明「神是拯救」。

(三)约兰的眼睛往下看(10 节)，而约沙法却向上定睛仰望(11 节)。以色列王只看到自己和自己的软弱，而犹大王却指望耶和华和他的力量，他知道他的神有力量。约兰从神身上找错，因为自己想象中的绝望和灾难而埋怨神。约沙法却能在目前的困难之外看到希望并能在神那里得到安慰。

(四)「我们可以托他求问耶和华。」每个人都有祷告和针对个人之事求问耶和华的权利，但神会选择将答案晓谕给人们的方式。神以他的智慧和权能选择通过先知向他的百姓说话，给他们带去希望的亮光和生命的信息。对于听从这些信息的人就有一条光明和喜乐的路为他们而敞开；而对于拒绝的人，只有黑暗，失败和绝望。

(五)「这里有…以利沙，」此处似乎是说以利沙就在附近。很明显约兰并不知道先知在哪里。但他的仆人知道。对于耶和华来说没有什么难事，也不存在所谓的危机。神早已预料到这种情况，祂的仆人就在附近可以在这关键时刻为那些急需帮助的人提供必要的亮光。

(六)以利沙在恶王约兰所统治的北国以色列事奉神，必然会遇到重重阻碍，尽管条件不利，以利沙仍然选择战场为其第一个事奉的地点。他的这种态度是今天信徒学习的榜样。使徒保罗也明知去耶路撒冷定会受到迫害，但为了福音的缘故，毫不迟疑地迎刃而上，将生死置之度外(参徒二十一 4, 11, 13)。

【王下三 12】「约沙法说：“他必有耶和华的话。”于是，以色列王和约沙法，并以东王，都下去见他。」

《吕振中译》「约沙法说：『他有永恒主的话语。』于是以色列王和约沙法跟以东王都下去见他。」

《原文字义》「话」言论，言语。

《文意注解》「约沙法说：他必有耶和华的话」：约沙法断定以利亚的继承人必然是真神的先知，当然也就有神的话。

「于是，以色列王和约沙法，并以东王，都下去见他」：『下去见他』三王降尊纡贵，而没有命先知来见他们(参王下一 9~16)。

《话中之光》 (一)简单的真理，但必须谦卑领受。王尽管逞他的威势，如果你没有水可喝，看你猖狂到几时！谦卑是蒙恩得滋润的唯一道路。不悔改挖沟，高处仍然干旱没有活水。

【王下三 13】「以利沙对以色列王说：“我与你何干？去问你父亲的先知和你母亲的先知吧！”以色列王对他说：“不要这样说，耶和华招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里。”」

《吕振中译》「以利沙对以色列王说：『你和我有甚么关系？你去找你父亲的神言人、和你母亲的神言人吧。』以色列王对他说：『不；是永恒主召集了这三个王、要把他们交在摩押人手中的。』」

《原文字义》「何干」(原文无此字)；「不要这样说」(原文无此词)。

《文意注解》「以利沙对以色列王说：我与你何干？去问你父亲的先知和你母亲的先知吧」：『我与你何干』是一个惯用语，意思是「你的事不要来烦我」；『你父亲的先知』指巴力的先知，他们也奉「主」的名说话，但都是假先知(参王上二十二 6~7)；『你母亲的先知』指亚舍拉的先知(参王上十八 19)。

「以色列王对他说：不要这样说，耶和华招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里」：『不要这样说』意指我已经除掉巴力的柱像(参 2 节)，不要再挖苦我啦；『耶和华招聚我们这三王』约兰企图将自己的窘境推诿给神。

《话中之光》 (一)神的仆人以利沙，显出神的尊贵。他是神所拣选的，头上有神的膏油，不必去向恶王低头；他已经宰牛焚犁，不再返顾恋慕世界财富名位(参王上十九 16, 19~21)。他浇水在以色列亚的手上，谦卑服事；却不贪爱王的美酒。有这样的品格，才可以作神的仆人，流出活水。

【王下三 14】「以利沙说：“我指着所事奉永生的万军耶和华起誓，我若不看犹大王约沙法的情面，必不理你，不顾你。」

《吕振中译》「以利沙说：『我指着侍立在他面前的永活万军永恒主来起誓，我若不是看犹大王约沙法的情面，我就不理你、不看你。』」

《原文字义》「看」承担，举起；「情面」脸，面；「理」观看；「顾」察觉，注意。

《文意注解》「以利沙说：我指着所事奉永生的万军耶和华起誓，我若不看犹大王约沙法的情面，必不理你，不顾你」：『看犹大王约沙法的情面』约沙法曾经与「恨恶耶和华」(代下十九 2)的亚哈联手攻击亚兰人(参王上二十二 4)，结果被神责备；约沙法又与「行恶太甚」(代下二十 35)的亚哈谢合伙造船(参代下二十 36)，结果也被神责备(参代下二十 37)。但这一次约沙法与约兰联手攻打摩押，神不但没有责备，还差遣以利沙跟随保护。

《话中之光》 (一)神此次没有责备约沙法，并不是因为约兰「除掉他父所造巴力的柱像」(2 节)，就配得拯救；而是要在最后审判约兰之前(参王下九 24)，证明他即使知道「神是拯救」，也不能回转归向神。神不住地用恩慈领罪人悔改(参罗二 4)，人却任着自己「刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显祂公义审判的日子来到」(罗二 5)。

(二)「我若不看犹大王约沙法的情面，必不理你，不顾你。」这是一个尖锐但却适时而且必要的谴责。这与神的荣誉密切相关。以色列的一个恶王竟敢将因为自己愚蠢所带来的灾难归责于耶和

华身上(参 10 节)。如果约沙法和亚哈家同流合污，那么以利沙将断然拒绝帮助以色列王。恶人因为在他们其中之耶和華忠心仆人的情面，享受了很多福气，但这一事实却极少得到他们的承认。

【王下三 15】「现在你们给我找一个弹琴的来。」弹琴的时候，耶和華的灵(原文作“手”)就降在以利沙身上。」

〔吕振中译〕「现在你们给我带个弹琴的人来。」(因为每逢弹琴的时候，永恒主的手总按在以利沙身上。)」

〔原文字义〕「弹琴的…弹琴的(原文三同字)」弹奏，拨弦；「灵」手。

〔文意注解〕「现在你们给我找一个弹琴的来」：『弹琴的』原文是「弹奏丝弦乐器者」，似乎暗示弹琴与以利沙的灵感有所关联，但仅止于此次特殊情况，故可能是为了安抚三王的焦虑，而非表示以利沙需要弹琴的帮助才能得到神的启示。

「弹琴的时候，耶和華的灵就降在以利沙身上」：『耶和華的灵』原文是「耶和華的手」，引申为「神的灵感和能力」；『降在以利沙身上』使他得到神的启示，知道解决之道。

〔话中之光〕(一)历代以来在世界各地音乐都以其安抚精神和提高思想的功效而受到人们的重视。再没有比适宜的音乐更为有效的手段能将人的思想(心灵)从属世的事情里提拔到天上的氛围之中。它能给思想赋予活力，扫除忧郁，还能激发勇气，制伏(服)焦躁的情绪，能给人带来一种平安，喜乐和充满希望的氛围。

(二)神的百姓并不了解音乐真正的价值。它能帮助他们除去疲劳，赶走邪灵的搅扰，将他们的思想从忧虑、愤怒、苦毒和恐惧之中提拔出来。在家庭、学校和工作场所中多唱圣诗歌，可以使神的儿女彼此之间，以及他们和神之间的关系更加亲近。

【王下三 16】「他便说：“耶和華如此说：‘你们要在这谷中满处挖沟。’」

〔吕振中译〕「以利沙便说：『永恒主这么说：’你们在这溪谷中满处挖沟吧！’’」

〔原文字义〕「挖」做，制作；「沟」沟渠，水道，坑洞。

〔文意注解〕「他便说：耶和華如此说：你们要在这谷中满处挖沟」：『谷中』大概指联军所在的撒烈溪谷(参阅 9 节注解)；『满处挖沟』原文是「挖沟渠、沟渠」，意指到处挖比谷底还要下陷的坑沟，用来蓄水，不使水流失。

〔灵意注解〕「你们要在这谷中满处挖沟」：挖沟表征应用十字架对付肉体。

〔话中之光〕(一)「在这谷中满处挖沟。」神经常选择通过人作为媒介来进行工作，让他们为自己做一定的东西。挖沟的命令是信心的试验，如果听从这命令，就表示他们愿意顺服神圣的旨意。

(二)神的能力可以使泉水从沙漠中流出并让旷野开花像一朵玫瑰。类似的，当神的灵被允许进入人的心中之时，曾经荒芜的生命就会因爱的努力而结实累累了。然而，人有自己的义务为接受神的圣灵进入预备道路。

(三)这里的预言必须听者辛苦工作才能生效，也必须有不可见的能力，才能有神迹式的供应，他们应在干涸的河床(可能是 Hesa 小河；Zered 河)上挖掘许多壕沟(希伯来文「壕沟、壕沟」)以保

存决泻的洪水。

(四)这里记载争战胜负的关键，不是在于车马，不是在于兵器，乃是在于有没有活水流出来。这一个活水乃是生命的活水，在圣经中水特别是指着生命说的；另一面这里所说的献祭和挖沟，都是指着十字架说的。挖沟是指着十字架的工作，献祭是指着十字架的经历。在十字架的经历中才产生生命的能力，而带来活水的生命，使我们在争战中得胜。

(五)以利沙在此所行的神迹，就是说到十字架的经历带来无穷生命的大能。保罗说：「我们却是传钉十字架的基督…基督总为神的能力」(林前一 23~24)。只有主自己是神的大能；当主从我们身上活出来时，我们就能照耀主，我们就是一个有能力的人。

(六)主允许难处临到我们，只有一个用处，就是要把我们逼到主面前去，放下我们人的办法、肉体的力量，也不靠神奇的能力，而接受主所量给我们的环境，让圣灵把钉十字架的基督启示在我们里面，而把羔羊的灵充满在我们里面，活水就从我们里面涌流出来了。

【王下三 17】「因为耶和华如此说：‘你们虽不见风，不见雨，这谷必满了水，使你们和牲畜有水喝。’」

〔吕振中译〕「因为永恒主这么说：”你们虽不见风、不见雨，这溪谷还要满了水，使你们有的喝，你们和你们的群畜和牲口都有的喝。”」

〔原文字义〕「满了」充满。

〔文意注解〕「因为耶和华如此说：你们虽不见风，不见雨，这谷必满了水，使你们和牲畜有水喝」：『不见风，不见雨』意指在谷中看不见自然界的现象。

〔灵意注解〕「这谷必满了水，使你们和牲畜有水喝」：流动的活水表征生命之灵的供应。

〔话中之光〕(一)若没有风，也没有雨，还能使谷积满水，这显然是不可思议的，而这正是神超自然的能力。可见，以色列所打的战争，只要有神的同在，就能取得胜利。同样，今天的信徒在属灵的争战中，若有圣灵的帮助，就能取得胜利(参弗六 10~20)。

(二)这是神的方法，为满足那敬畏者的愿望。我们想看云彩在天空密集，风声掀起，那时我们看见神的恩惠即将到来，我们就兴奋地来接受。有时我们确实有迹象足资感奋，但也有的时候却毫无一点动静，我们就不禁失望起来。我们既不见风，也不见雨，神却仍可大力地成就祂的工。

(三)在教会工作方面——我们多时挖沟，工作精细，力求完善，尽心去作，也不急辛劳。于是我们期望复兴的迹象，如果没有，岂不心碎吗？但是我们应该知道，神的福分正堆积在沟中，比我们所求所想的更多，有人默然地受感流泪，有人心灵得着洁净，有人将自己完全献给神。

(四)在信徒生活方面——我们盼望五旬节的经验，正如早期教会所领受的。我们想要有风有雨，神的恩泽使我们浸淫在其中，但是没有得着。既无行云，也无烈焰，更无方言的恩赐。其实深沟已经充满了水，神赐给追求的心灵以满足的恩典，只是我们属灵的能力必须扩充。神的工作不是只有外在的表像，我们该歌颂祂。

(五)我们常喜欢凭征兆，凭感觉；没有表显，我们的心不会满足；但是最大的信心的胜利乃是在安静中知道他是神。质问不是信心的事，服从才是信心的事。他们必须先挖沟，然后才有水来。

他们必须先服从，然后才有祝福临到。这是我们信心的功课。

【王下三 18】「在耶和华眼中这还算为小事，祂也必将摩押人交在你们手中。」

（吕振中译）「然而、在永恒主看来、这倒算为轻易事；他还要将摩押人交在你们手中呢。」

（原文字义）「小事」微不足道，不重要；「交在」给，置，放。

（文意注解）「在耶和华眼中这还算为小事」：『这』指「使你们和牲畜有水喝」（17节）；『小事』意指轻而易举的事。

「祂也必将摩押人交在你们手中」：与约兰先前对以利沙所说「招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里」（13节）完全相反，神必使联军得胜。

（话中之光）（一）「小事。」在人看来不可能的事，于神眼中都是微不足道的。有水供应在以色列人看来已是一件很大的神迹，但神所行的更远，他使水的供应有双重的目的，不但要拯救他们的性命，还要借此打败他们的敌人。

【王下三 19】「你们必攻破一切坚城美邑，砍伐各种佳树，塞住一切水泉，用石头糟踏一切美田。」

（吕振中译）「你们要击破一切堡垒的城、一切上好的城（或译：一切堡垒的城）；你们要砍伐各种好树，要塞住一切水泉，要用石头糟踏一切美好的地段。」

（原文字义）「坚」防御工事，堡垒；「美」上选之品；「邑」城；「佳…美（原文双同字）」好的，令人愉悦的；「糟踏」疼痛。

（文意注解）「你们必攻破一切坚城美邑」：『坚城』指建有堡垒的城市；『美邑』指最佳、最美的城市。

「砍伐各种佳树，塞住一切水泉，用石头糟踏一切美田」：原本是守军用作「坚壁清野」的焦土战术，不留给敌人足够的给养，但此处却倒过来形容攻打的联军破坏摩押地的资源，不让摩押人强大（参 25 节）。

（话中之光）（一）「砍伐各种佳树」，以色列人在这件事情进程中所做的，有时被认为与申二十 19~20 的命令相违背。但是摩西征服迦南攻城时所发不许砍伐树木的原因，可能是以色列人要吃其上的果子。食物短缺是主要原因，而非出于怜悯，以色列人要占领那地，如果他们把所有的果树都砍倒了，那么他们伤害的只有自己。

【王下三 20】「次日早晨，约在献祭的时候，有水从以东而来，遍地就满了水。」

（吕振中译）「第二天早晨、约当献祭的时候、忽有水从以东路向而来，偏地就满了水。」

（原文字义）「遍地就满了水」（原文无此子句）。

（文意注解）「次日早晨，约在献祭的时候，有水从以东而来，遍地就满了水」：『献祭的时候』约在上午九点钟；『水从以东而来』以东地是群山环绕的高原地区，山上一下大雨，溪谷便流满雨水。

（话中之光）（一）「在献祭的时候」，信徒当然凡事都要谢恩，要不住地祷告（参帖前五 17），但是

要经过虔诚的训练，在指定时间作礼拜和祷告，也是非常重要的。耶稣主要是在清晨，天未亮的时候作祷告的(参可一 35)。

(二)献祭的时间和水开始流进的时间是相一致的，这并非偶然，而是证明了神悦纳并应允了以色列百姓的献祭。由此，我们应当领悟到神是在敬拜时作工的，因此不应把敬拜看作是一种仪式而轻视它(参徒十 44~45)。

【王下三 21】「摩押众人听见这三王上来要与他们争战，凡能顶盔贯甲的，无论老少，尽都聚集站在边界上。」

(吕振中译)「摩押众人听见了这三个王上来、要和他们交战，凡能束上武装的，从最年轻的到最年长的、无论老少、都应召而出，站在边界上。」

(原文字义)「顶(原文双字)」束上(首字)；在…的上面(次字)；「盔贯甲」腰带。

(文意注解)「摩押众人听见这三王上来要与他们争战，凡能顶盔贯甲的，无论老少，尽都聚集站在边界上」：『能顶盔贯甲的』指能作战的人；『站在边界上』意指听见敌军压境，便集结在边界上备战。

【王下三 22】「次日早晨，日光照在水上。摩押人起来，看见对面水红如血，就说：」

(吕振中译)「第二天早晨，日光照在水上，摩押人清早起来，看见对面水红如血；」

(原文字义)「红」红色的；「如血」血。

(文意注解)「次日早晨，日光照在水上。摩押人起来，看见对面水红如血，就说」：『次日早晨』就是 20 节的「次日早晨」，也就是水满溪谷的时候，而 21 节是回述摩押人的备战，刚好于前一日完成备战；『对面水红如血』由于联军所在的溪谷是红色砂岩，再加上早晨的阳光折射在水面上，以致从远处观看，显得一片红色，犹如流血成河。

【王下三 23】「“这是血啊！必是三王互相击杀，俱都灭亡。摩押人哪，我们现在去抢夺财物吧！”」

(吕振中译)「就说：『这是血阿！三个王必是互相击杀、均败俱亡了。摩押人哪，我们现在去夺取掠物吧！』」

(原文字义)「俱都灭亡(原文双同字)」荒废，荒凉；「抢夺财物」掠夺物，战利品。

(文意注解)「这是血啊！必是三王互相击杀，俱都灭亡」：『这是血啊』他们意想不到这个时候溪谷中会有水，因此推断是「血」无疑；『三王互相击杀』这也是合理的推断，因为古代异族间的联盟并非牢不可破，往往一夕之间昨友变成今敌。

「摩押人哪，我们现在去抢夺财物吧」：根据上述两个合理的推断，所得出的结论乃是：应当趁机抢劫。

【王下三 24】「摩押人到了以色列营，以色列人就起来攻打他们，以致他们在以色列人面前逃跑。以色列人往前追杀摩押人，直杀入摩押的境内，」

〔吕振中译〕「摩押人到了以色列营，以色列人起来击败摩押人，摩押人就在以色列人面前逃跑；以色列人进到摩押境内，继续击败了摩押人。」

〔原文字义〕「追杀」残杀，杀害。

〔文意注解〕「摩押人到了以色列营，以色列人就起来攻打他们，以致他们在以色列人面前逃跑」：摩押人一心劫掠，争先恐后，乱不成军，猛然遭遇敌人完好的作战阵式，来不及整军对抗，只好掉头逃跑。

「以色列人往前追杀摩押人，直杀入摩押的境内」：联军一路追杀，势如破竹，直到被留守在境内的摩押军挡住。

【王下三 25】「拆毁摩押的城邑。各人抛石填满一切美田，塞住一切水泉，砍伐各种佳树，只剩下吉珥哈列设的石墙，甩石的兵在四围攻打那城。」

〔吕振中译〕「翻毁了城市；对一切美好地段他们各抛石头去填满它，又塞住一切水泉，砍伐各种好树，甚至吉珥哈列设也剩下城墙的石头；甩石的人都围绕那城而攻击它。」

〔原文字义〕「拆毁」拆除，破坏；「吉珥哈列设」陶器碎片的墙。

〔文意注解〕「拆毁摩押的城邑。各人抛石填满一切美田，塞住一切水泉，砍伐各种佳树」：正如先知以利沙的预言(参 19 节)，联军所到之处，拆毁摩押人的防御工事，破坏摩押人的「一切」良好资源，使他们无法东山再起。

「只剩下吉珥哈列设的石墙」：『吉珥哈列设』是当时摩押王的京城，位于离开死海南端以北约 25 公里处岸边的东方约 20 公里，建在海拔 1100 公尺的高地上，四围群山环绕，易守难攻。

「甩石的兵在四围攻打那城」：『甩石的兵』原文是「操纵甩石机的人」，全句意指他们从四面八方将大块石头甩进城墙之内，攻打城内的人们。

〔话中之光〕(一)本节我们看到神必然实现神所预定的一切(参 19 节)。神的预言千真万确，因此我们可以确信神必然会守护和引导自己拣选的百姓，直到最后(参约十 28~30；十三 1；罗八 28~35)。

(二)破坏生态环境的目的，是要在经济上造成长期的破坏。水泉和农田的石头终有一日能够清除，但要重建有生产能力的农业经济却是漫长而艰巨的过程。水泉有时会改道到另一个较不合用的出口，田地所受的损坏可能严重到生产力大为降低的地步。砍伐树木对于生态平衡更有严重的影响。除了树荫和木材的损失以外，表土侵蚀更能扩大林木丧失对环境构成的不良影响，加速田地荒废的问题。有些果树(如：枣椰树)需二十年的培植才开始多产。摧毁农业基础是侵略军采取的典型战术，目的是折磨被征服者，以及促使他们迅速投降。

【王下三 26】「摩押王见阵势甚大，难以对敌，就率领七百拿刀的兵，要冲过阵去到以东王那里，却是不能，」

〔吕振中译〕「摩押王见战势剧烈、难以对敌，就率领能拔刀的七百人，要冲过战阵到以东王那里，却不能；」

〔原文字义〕「阵势」战争，战役；「甚大」强壮，加强；「冲过」劈开，穿越。

〔文意注解〕「摩押王见阵势甚大，难以对敌」：『阵势甚大』意指联军的兵力太强，无法抵挡。

「就率领七百拿刀的兵，要冲过阵去到以东王那里，却是不能」：『七百拿刀的兵』指城内仅存能征善战的勇士；『到以东王那里』有二意：(1)以东的战力较弱，打算从那里突围；(2)有些古抄本作「到亚兰王那里」，意指冲出重围到亚兰王那里求救，故这里可能是抄写错误，误将「亚兰」抄为「以东」，因两个字的原文辅音相近。

〔话中之光〕(一)摩押的城邑完全被攻破(参 25 节)，以至摩押王拼着命试图突破以色列、犹大和以东盟军包围的地步(参 26 节)，可见这场战争正如以利沙所预言(参 18~19 节)，盟军取得了大胜。而如果没有了神的相助，这场胜利是不可能取得的(参 10, 13 节)。由此，我们自己在遇到困难的时候，也应当向神祷告，忍耐等候神的帮助(参罗 8 25；林前 9 12；西 1 11；提后 2 12；雅 1 12)。

【王下三 27】「便将那应当接续他作王的长子，在城上献为燔祭。以色列人遭遇耶和華的大怒(或作“招人痛恨”)，于是三王离开摩押王，各回本国去了。」

〔吕振中译〕「就把将要接替自己作王的长子在城墙上献为燔祭。上帝就大大震怒以色列人；三王便回本地去了。」

〔原文字义〕「大怒(原文双字)」巨大的(首字)；暴怒，愤怒(次字)。

〔文意注解〕「便将那应当接续他作王的长子，在城上献为燔祭」：指公开在城墙上杀太子，将他向摩押人所拜的神基抹(参王上十一 7)献为燔祭，古时迦南地的外邦人因为迷信，将自己的儿女用火焚烧，献与他们的神(参申十二 31)。

「以色列人遭遇耶和華的大怒，于是三王离开摩押王，各回本国去了」：『耶和華的大怒』可能是抄写有误，因为打败摩押人既然是神的旨意(参 18 节)，祂怎么会因摩押王的「杀子焚烧」而迁怒于以色列人呢？其实，『以色列人遭遇耶和華的大怒』原文应作「以色列人遭遇大怒」，并无「耶和華」一词，故合理的解释应当是，献子为燔祭此举引起摩押人气愤填膺，誓死抵抗，三王因久攻无果，被迫班师回国。

叁、灵训要义

【摩押之战】

一、背景：摩押人背叛不服权柄(1~5 节)：

1. 「亚哈的儿子约兰在撒玛利亚登基，作了以色列王十二年。他…除掉他父所造巴力的柱像。然而，他贴近尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开」(1~3 节)：约兰王虽不拜巴力，却仍拜金牛犊——真神的偶像。

2. 「亚哈死后，摩押王背叛以色列王」(5 节)：摩押王表征傲慢的肉体。

二、苦难：出征途中遭遇无水(6~10 节)：

1. 「那时约兰王出撒玛利亚，数点以色列众人。前行的时候，差人去见犹大王约沙法，说：摩押王背叛我，你肯同我去攻打摩押吗？他说：我肯上去，你我不分彼此，我的民与你的民一样，我

的马与你的马一样」(6~7节)：三王组成联军。

2.「约兰说：我们从哪条路上去呢？回答说：从以东旷野的路上去。于是，以色列王和犹大王，并以东王，都一同去绕行七日的路程」(8~9节)：出于上天的安排，三王选择绕行旷野的路出征。

3.「军队和所带的牲畜没有水喝。以色列王说：哀哉！耶和华招聚我们这三王，乃要交在摩押人的手里」(9~10节)：干渴表征苦难的境遇。

三、解困：谷中挖沟意外得水(11~19节)：

1.「约沙法说：这里不是有耶和华的先知吗？我们可以托他求问耶和华。以色列王的一个臣子回答说：这里有沙法的儿子以利沙。…约沙法说：他必有耶和华的话」(11~12节)：为着解困，神早已安排先知以利沙随军出行。

2.「弹琴的时候，耶和华的灵就降在以利沙身上。他便说：耶和华如此说：你们要在这谷中满处挖沟」(15~16节)：神的灵指示在谷中满处挖沟，挖沟表征应用十字架对付肉体。

3.「因为耶和华如此说：你们虽不见风，不见雨，这谷必满了水，使你们和牲畜有水喝。在耶和华眼中这还算为小事」(17~18节)：表示得水不是出于自然现象，乃是出于神超自然的作为。

4.「祂也必将摩押人交在你们手中，你们必攻破一切坚城美邑，砍伐各种佳树，塞住一切水泉，用石头糟踏一切美田」(18~19节)：预言将必得胜。

四、得胜：虽胜仇敌却未完全征服(20~27节)：

1.「次日早晨，约在献祭的时候，有水从以东而来，遍地就满了水。摩押众人听见这三王上来要与他们争战，凡能顶盔贯甲的，无论老少，尽都聚集站在边界上」(20~21节)：神使以东高原在干季突降大雨，山洪暴发以致谷中满了水；流动的活水表征生命之灵的供应。

2.「次日早晨，日光照在水上。摩押人起来，看见对面水红如血，就说：这是血啊！必是三王互相击杀，俱都灭亡。摩押人哪，我们现在去抢夺财物吧」(22~23节)：敌军被「眼见」的景象误导，以为联军内哄。

3.「摩押人到了以色列营，以色列人就起来攻打他们，以致他们在以色列人面前逃跑。以色列人往前追杀摩押人，直杀入摩押的境内，拆毁摩押的城邑。各人抛石填满一切美田，塞住一切水泉，砍伐各种佳树，只剩下吉珥哈列设的石墙，甩石的兵在四围攻打那城」(24~25节)：敌军一心劫掠，争先恐后，乱不成军，以致被联军打败，应验先知以利沙的预言。

4.「摩押王见阵势甚大，难以对敌，就率领七百拿刀的兵，要冲过阵去到以东王那里，却是不能，便将那应当接续他作王的长子，在城上献为燔祭。以色列人遭遇耶和华的大怒，于是三王离开摩押王，各回本国去了」(26~27节)：未能乘胜完全征服，留下后患。

列王纪下第四章注解

壹、内容纲要

【以利沙行五神迹】

- 一、使穷寡妇将一瓶油倒满许多空器皿(1~7节)
- 二、使多年不育的书念妇人生子(8~17节)
- 三、使已死的孩子起死回生(18~37节)
- 四、撒面粉消除锅中的毒素(38~41节)
- 五、二十个大麦饼供饱一百人还有剩余(42~44节)

贰、逐节详解

【王下四 1】「有一个先知门徒的妻，哀求以利沙说：“你仆人我丈夫死了，他敬畏耶和华是你所知道的。现在有债主来，要取我两个儿子作奴仆。”」

〔吕振中译〕「神言人弟子们的妻子中间有一个人向以利沙哀求说：『你仆人我丈夫死了；你知道你仆人是敬畏永恒主的；现在有债主来，要取我的两个孩子去做奴仆。』」

〔原文字义〕「哀求」哭求，呼喊；「奴仆」奴隶，仆人。

〔文意注解〕「有一个先知门徒的妻，哀求以利沙说：你仆人我丈夫死了，他敬畏耶和华是你所知道的」：『先知门徒』犹太传统认为，这位「先知门徒」就是「俄巴底」（王上十八 3），他为了养活一百个被耶洗别追杀的先知（参王上十八 4）而到处借钱，死后寡妻无力还债；『他敬畏耶和华是你所知道的』显然以利沙认识他，或者是他的师傅以利亚曾经告诉他有关俄巴底的事迹。

「现在有债主来，要取我两个儿子作奴仆」：依摩西律法，可以将死者妻儿卖身为奴，清偿债项（参出二十一 7；利二十五 39~41；申十五 1~11）。

〔灵意注解〕『先知门徒的妻』表征信徒虽然蒙恩得救，却因灵命贫弱，仍受旧人的指使；『两个儿子』表征见证。

〔话中之光〕（一）我们天然的只要自己有办法，只要对自己还有点盼望，是多么不容易到主的面前来，虽然口中说依靠主，心中也感觉要依靠主，但是只有主知道我们真正的光景如何。圣灵来要作一件事，要把我们身上所有的依靠都打掉，有一天主把我们带到了尽头，办法没有了，依靠没有了，所有的盼望也都没有了，要逼着我们对主说：主啊，这个局面不是我们所能应付的，这些难处我们毫无办法解决，这些需要我们也没有能力供应；我们只好停下来，只好藏起来，只好把自己关在里面，回到主面前去祷告主，若是这样我们还是一个蒙恩的人。但是何等可惜，许多时候主把我们管治到这个地步，我们天然的人还不肯服输，还要想办法，不会罢休。就像这位先知门徒的妻，只要自己还能应付的了，就不肯找以利沙。

（二）以利沙去找先知的门徒之妻，听她哀求、诉苦。他的这种态度是今天属灵领袖的榜样。即不论是谁，只要他需要奉神旨意的人帮助，那么就应该向他传达神的旨意（参帖前二 8；可十六 15~16）。按自己的想法去判断，按自己的意愿去选择的人，不是真正的属灵领袖。看见狼来，就撇下羊群逃走的是雇工，而不是牧人（参约十 12）。

(三)人今生都有一死，但「在耶和華眼中，看聖民之死極為寶貴」(詩一百一十六 15)，無論是生是死，神都要借著我們顯出祂的榮耀和見證來。因此，我們「只要凡事放膽，無論是生是死，總叫基督在我身上照常顯大。因我活著就是基督，我死了就有益處」(腓一 20~21)。

(四)這位「敬畏耶和華」的「先知門徒」死了，離世與主同在，固然是「好得無比」(腓一 23)；但卻撇下了孤兒寡母，全家陷入困境，兩個兒子即將成為奴僕，讓人很難理解神會怎樣得榮耀。然而，這位「先知門徒的妻」也是敬畏神的人，她雖然還不明白神在這件事上的美意，但卻知道神是她唯一的倚靠。因此，她沒有怨天尤人，而是把難處帶到神面前，神的旨意就借著先知向她顯明出來。

(五)舊約聖經記載容許窮人、欠債者賣出自己或兒女為奴，以償還債務。神吩咐富人債主，不要在極端窮困的時候占他們的便宜(參申十五 1~18 中對這種習俗的解釋)。這個婦人的債主，沒有按照神律法的精神而行；以利沙的慈愛行為，顯明了神要我們不但遵守律法，更要超乎律法去憐憫人。

【王下四 2】「以利沙問她說：“我可以為你作什麼呢？你告訴我，你家裡有什麼？”她說：“婢女家中除了一瓶油之外，沒有什麼。”」

〔呂振中譯〕「以利沙問他說：『我可以為你作甚么？你告訴我；你家裡有甚么？』他說：『婢女家中、除了一餅油之外，甚么也沒有。』」

〔原文字義〕「油」油脂，橄欖油。

〔文意注解〕「以利沙問她說：“我可以為你作什麼呢？你告訴我，你家裡有什麼？”」：『我可以為你作什麼呢？』顯示以利沙同情別人困苦的心懷；『你家裡有什麼？』顯示神施恩的一個原則：祂往往借著我們手中所仅有的，豐足地供給我們的需要。

「婢女家中除了一瓶油之外，沒有什麼」：『一瓶油』原文是「一小瓶橄欖油」，瓶並非通常裝食油之罐，而是指盛香膏的小瓶，容量極小。

〔靈意注解〕『一瓶油』表徵「寶貝放在瓦器里」(林後四 7)，就是住在信徒裡面的聖靈。

〔話中之光〕(一)寡婦求助以利沙。先知說：「我可以為你作甚么呢？你告訴我，你家裡有甚么？」她說：「婢女家中除了一瓶油之外，沒有甚么！」許多人求助於人，却不知道他們家中的一瓶油就是至寶。

(二)這婦人是先知門徒的妻，她也是一位事奉主的人。原來丈夫是她的倚靠，兒子是她的盼望。但聖靈要作一件事，要把我們身上的倚靠都打掉，把我們帶到盡頭，沒有辦法，沒有倚靠，連所有的盼望都沒有了，使我們轉向主自己。主興起環境，把我們帶到絕地，破碎、倒空我們，直到甚么都沒有了，只剩下一瓶油。小瓶是表號，就是指著那一個門徒的妻子說的。

(三)雖然神的能力和資源是無限量的，本可以「使無變為有」(羅四 17)，但神喜歡使用我們手中所仅有的，再加上祂豐厚的供應。這對於今天神的僕人也是一樣的。或許他們沒有很多的天賦和物質資源，但如果他們將其所有的奉獻給神和祂的事工，祈求祂的賜福，那麼他們所有的那一點點就會成倍地增加了。當一個人努力幫助窮人時應該仔細思考怎樣幫助他們去幫助自己，正所謂「授

人以鱼不如授人以渔。」穷人应该被教导如何利用自己拥有的资源。若非如此，慈善赈济将会使他们越来越贫穷，没有帮助反倒是有害的了。

(四)这瓶油并不多，但在神的手中有祂的赐福就足以供应人的需要了。我们的天赋或许不高，我们属世的财富可能很少，但神最能善加利用一切我们奉献给祂的东西并使其增多。那瓶油象征着寡妇最大的财富，但它被耶和華用来当作供应她一切需要的手段。

【王下四 3】「以利沙说：“你去，向你众邻舍借空器皿，不要少借。”」

（吕振中译）「以利沙说：『你去、向外面借器皿，向所有邻居借空器皿；不要少借。』」

（原文字义）「空」空的，空虚的；「器皿（原文双同字）」器皿，容器。

（文意注解）「以利沙说：你去，向你众邻舍借空器皿，不要少借」：『你去』原文是「你到外面（abroad）去」，意指出到家门以外；『借空器皿』「借」字原文意思是「尽可能借用」；『不要少借』意指多多益善。

（灵意注解）『空器皿』表征倒空自己；『向邻舍借』表征十字架的对付；『不要少借』表征对付得越彻底越好。

（话中之光）（一）「预备空器皿」，妇人是因丈夫贫穷，甚至欠债。但她有一瓶油，这瓶油是基本的油。就是这瓶油，能使她还债，并供给她生活的需要。她所缺乏的，不过是空器皿。所以，以利沙叫她预备空器皿，并且要多预备。我们因亚当是贫穷的。但感谢神，我们已经有圣灵。我们不过缺少空位置，给圣灵充满。我们不是得不着充满，乃是没有空位置，给圣灵作工。圣灵只充满虚空的。属灵的进步，是一直空，一直满。不是一次空，永远满。一次过一次，我们都需要更多的空，也都需要更多的满。

（二）「不要少借」，以利沙明知妇人家里只有一瓶油，但他却让妇人去借空器皿，能借多少就借多少，为的是向她显明神的无所不能的能力（参伯四十二 2；诗一百十五 3）。以利沙如此说也有试验妇人之信心的目的。即她信得多，借来的一定多，而信得少，借的也一定少。此句与耶稣所说的「照你的信心，给你成全了」（太八 13；九 29）的话一脉相承。

（三）以利沙说你去向邻舍借空器皿来，不要少借。限制不在于油，乃在于器皿；只要有空的器皿，油就涌流不停，一直等到再没有空的器皿，油才止住了。倒空的结果就流露出神无限的丰满来，不仅应付她事奉的需要，也应付她生活上的需要。我们的主是更伟大的以利沙，祂要带领我们进入祂的丰满，为此祂在我们身上作一个工作——把我们倒空。

（四）王下第四章是说到倒空带进充满的故事。得着圣灵的充满乃在于一件事，就是让主把我们带到无有的地步，使我们成为一个倒空的器皿，然后圣灵才充满在这器皿里面。圣经上所说的倒空，还不止于罪恶和世界的倒空，更是要把自己——就是我们的天然生命倒空。若不是主借着十字架在我们身上作过深而厉害的工作，我们就永远没有办法达到自己被倒空的境地。腓二章说主的降卑，原文是说「祂倒空了自己。」主在地上不凭自己说话、行动、审判，这就是祂把自己放在死地里面。

（五）「神是拯救」，但却需要人用信心来接受，因此，以利沙叫妇人向「众邻舍借空器皿，不要少借」。当妇人凭着信心顺从以后，神的救恩才能满满地临到她的全家（参 6 节）。今天，主耶稣

差派我们实践大使命(参太二十八 18~20)，也不是需要我们的所有、所能和所是，而是将祂「天上地下所有的权柄」(太二十八 18)都放在我们这些小小的「空器皿」里，「要显明这莫大的能力是出于神，不是出于我们」(林后四 7)。而我们则需要凭信心去接受，当我们「去」(太二十八 19)的时候，主就充满我们，「常与你们同在，直到世界的末了」(太二十八 20)。

【王下四 4】「回到家里，关上门，你和你儿子在里面，将油倒在所有的器皿里，倒满了的放在一边。」

〔吕振中译〕「然后进屋里，把门关上，使你和你儿子在里面，将油倒在所有那些器皿里，倒满了的放在一边。」

〔原文字义〕「倒」流动，倒出；「放在一边」拉出来，拉上来。

〔文意注解〕「回到家里，关上门，你和你儿子在里面，将油倒在所有的器皿里，倒满了的放在一边」：『关上门』表示不让外人知道他们在家里所作所为；『将油倒在所有的器皿里』指将「一小瓶油」(2节原文)倒进所有借来的空器皿里；『倒满了』注意，将「一小瓶油」倒进正常的空瓶里，居然还能倒满了；『放在一边』意指继续倒油在别的空器皿里。

〔灵意注解〕『关上门』表征接受十字架的对付，不可张扬；『倒油在器皿里』表征被圣灵充满。

〔话中之光〕(一)「关上门」，在隐密处，秘密的和圣灵办交涉。把肉体关在外面，把圣灵关在里面。碰到难处，就当在隐密处和圣灵对付。如何对付圣灵，就是如何解决我们的生活。

(二)他们必须关上门，与世隔绝，专一亲近神；因为他们不是靠自然的定律，不是靠世人的方法，不是靠教会的帮助，不是靠先知的神迹；他们必须从可借助的人们，从可靠的环境，从可信的理由中出来，专一到密室中去亲近神。这里就是神课程中的一段，每一个信徒在隔离的密室中操练祷告和信心是非常有效果的。

(三)许多时候，许多地方，神特地在我们四周围一层神秘的墙来环绕我们，不让我们和人的计谋和办法接触；在那里神要我们依靠一个新而出乎常情的办法；绝非旧环境所能适合，在没有进入这个环境之先，亦非事先可以料想；换一句话说，就是在那里神替我们裁一件新式的服装，叫我们穿了像祂自己。甚么时候发生，该用甚么方法对付；但是神抱有特别盼望的信徒，常被神圈在一个隔离的处境中，和一切常情向例断绝，使他们知道只有神在维护他们，他们的希望也惟有仰望于神。让我们像这个寡妇一样：外面与世隔离，里面与神亲近；这样，我们就会看见神的神迹了。

【王下四 5】「于是，妇人离开以利沙去了，关上门，自己和儿子在里面。儿子把器皿拿来，她就倒油，」

〔吕振中译〕「于是妇人离开了以利沙而去、照这样作：她把门关上，使自己和儿子在里面；儿子把器皿拿到她跟前，她就倒油。」

〔原文字义〕「关上」关闭。

〔文意注解〕「于是，妇人离开以利沙去了」：指妇人真的照着以利沙的话去作，当然第一步是去「借空器皿」(3节)，并且借了许多。

「关上门，自己和儿子在里面。儿子把器皿拿来，她就倒油」：『关上门』表示此后整个过程仅有她和「两个儿子」(1节)参与其事；『她就倒油』这是对先知所说的话(代表神的话)「信而顺从」，神迹就此发生。

《话中之光》(一)这位妇人一切照着以利沙的命令遵行了，这说明她的信心大。此处比较突出的一点就是，即便在人看来很不合理，但是当人们顺从神的旨意时，会发生伟大的神迹。因为神所要的就是信徒的顺从(参申三十二；撒上十五 22；徒五 29)。

(二)这位妇人虽然失去了丈夫，但却没有失去信心；因为神所赐的信心，是任何人和环境都夺不走的。虽然妇人既不明白神「为什么」取走敬畏神的丈夫，也不明白以利沙「为什么」叫她借那么多的器皿，但一旦她凭信心遵行了先知的吩咐，就立刻明白了神的美意：原来神取走她的丈夫，是要借着人的困境，让神的能力「在人的软弱上显得完全」(林后十二 9)，好向百姓显明神的救赎。在许多时候，我们凭信心遵行神的旨意，不是先明白「为什么」，然后才去遵行；而是先遵行了，然后才能明白「为什么」。

(三)「她就倒油」，这个寡妇没有犹豫。得到先知的指示她立刻行动，并且她的儿子们和她一同工作。如果她的儿子们免于仆役的生活，他们将来也要为自己的生活劳力。她的信心和顺从，在她儿子们的心中产生了同样的效果。信心产生信心，一个人的顺从也可鼓励其他人的顺从。

【王下四 6】「器皿都满了，她对儿子说：“再给我拿器皿来。”儿子说：“再没有器皿了。”油就止住了。」

《吕振中译》「器皿都满了，她对儿子说：『再把器皿拿到我跟前来。』儿子对她说：『再没有器皿了。』于是油就止住了。」

《原文字义》「止住」停止，站立。

《文意注解》「器皿都满了，她对儿子说：再给我拿器皿来。儿子说：再没有器皿了。油就止住了」：『器皿都满了』我们不知道她借了多少的器皿，但知道所倒满的油多到足够「还债」且「靠着度日」(7节)。

《灵意注解》『再没有器皿了，油就止住了』表征圣灵的充满受倒空自己的限制。

《话中之光》(一)「儿子说，再没有器皿了，油就止住了。」油的所以止住，是因为再没有器皿了；不是油先止住，乃是空器皿先没有了。神就是在等着我们空。你如果有一个无限的空，圣灵就要给你一个无限的充满。充满完全是圣灵负责的，空却是我们也要负责的。我们如果不能把自己倒空了，神就不能充满我们。圣灵所等候的就是空的地位。若是更多空的地位为着祂，祂就要充满得更多。

(二)没有空器皿，油就停止；油停止，是因空器皿没有了。充满停止，是因为没有虚空了。以扫是头一个自满的人，至终是第一个虚无的人。我们当一直的倒空，好叫我们一直的满。我们负责空，圣灵负责满。

(三)神的作为是根据人的信心和顺从程度而有所不同。也就是说，如果妇人只借了一个器皿，那么只能装满一个，如果妇人借了十个，那么就能装满十个。这在教育今天的信徒要像帖撒罗尼迦教会的信徒一样，信心格外地增长(参帖后一 3)。今天的社会否认神的作为，合理主义和科学主义

膨胀，我们必须每天在敬虔上操练自己(参提前四 7)，使信心不断增长。

(四)神的大能是甘受我们的容量所限制的。神之灵的膏油是按着人为祂所预备的量度而涌流的。神的祝福，是根据人类通道的限量而赐下的。先知以利沙在另一处曾如此说：「要在这谷中满处挖沟，因为耶和华如此说，你们虽不见风，不见雨，这谷必满了水在耶和华眼中，这还算为小事，祂也必将摩押人交在你们手中」(王下三 16~18)。人没有力量去多得神定规所赐的那一份，但人却可以自己定规去少取他可能获得的祝福。「然而你们不肯到我这里来得生命」(约五 40)。

(五)那么可惜的口吻！油本来没有理由止住的，油没有比以前减少，而是用之不尽取之不竭的，油止住，只是因为器皿没有了，那位寡妇与她儿子没有多借器皿，以致限制了油的供应。(1)神的应许没有完全实现——神的应许一直由我们支取，从来不会缺少。我们带着一个个空的器皿，却逐一充满了。但是近来你没有多要，不再将需要向神求，所以缺少供应。(2)你的生活没有充分发挥——你没有取足够的器皿，你以为神已经尽量使用你了，你没有期望神能继续使用，像以前一样，你信神的供应，为什么不多要呢？(3)教会复兴没有长久发展——我们要有神的仆人继续引导我们，以为这样才可经常有神的福分。但是我们不能持久，聚会不再继续，事工任其自由发展，结果福分就在中途止住了，让我们再为未信者求，又将空器皿带到神面前，求神装满，而且尽量扩充容量。神有说不尽的恩赐！

【王下四 7】「妇人去告诉神人。神人说：“你去卖油还债，所剩的，你和你儿子可以靠着度日。”」

〔吕振中译〕「妇人去告诉神人；神人说：『你去卖油，把钱还给债主〔传统：还你的债〕；剩下的、你和你儿子可以靠着过活。』」

〔原文字义〕「还」完满，和谐；「度日」活着。

〔文意注解〕「妇人去告诉神人。神人说：你去卖油还债，所剩的，你和你儿子可以靠着度日」：『去告诉神人』表示她不敢自作主张，擅自行动；『卖油还债』指优先脱离债务，使两个儿子免于做奴仆(参 1 节)；『靠着度日』当然不是指他们今后可以不必作工，而是指对于他们今后的生活需要不无小补，多少得到帮助。

〔灵意注解〕『卖油还债』表征丰盛刚强的灵命能胜过旧人；『靠着度日』表征过讨神喜悦的生活。

〔话中之光〕(一)器皿是妇人的，但器皿里的油却是耶和华的，所以妇人没有擅自处理，而是去问了神人，以此表明油的支配权在神。人常误把神的东西认为是自己的，而按照自己的意愿擅自处理。因此耶稣给我们讲述了无知财主的比喻(参路十二 16~21)，明确告诉我们神才是真正的所有者。我们必须承认自己只是「空器皿」(3 节)，一切恩典和恩赐都是从神领受的(参林前四 7)，所以应当体贴恩典之主的心意，「作神百般恩赐的好管家」(彼前四 10)。

(二)以利沙对油的安排，显明了神要拯救人到怎样的地步：神不但赐下油，让妇人可以「卖油还债」，救赎两个儿子免作奴仆；而且所剩的「可以靠着度日」，让他们可以满有尊严地生活。同样，主耶稣的救恩不但「使我们脱离罪恶」(启一 5)，叫我们不再「作罪的奴仆」(罗六 17)；「又使我们成为国民，作祂父神的祭司」(启一 5)，恢复神起初创造时的样式、能彰显神的荣耀。

【王下四 8】「一日，以利沙走到书念，在那里有一个大户的妇人强留他吃饭。此后，以利沙每从那里经过，就进去吃饭。」

（吕振中译）「这一天、以利沙往前走到书念；在那里有一个大户妇人强留着他吃饭。此后、以利沙每逢从那里经过，总转进去吃饭。」

（原文字义）「书念」倍觉安息之地；「强留」坚定，加强。

（文意注解）「一日，以利沙走到书念，在那里有一个大户的妇人强留他吃饭」：『书念』在以萨迦支派境内(参书十九 18)，位于耶斯列平原的摩利山西南麓，距迦密山约 32 公里(参 25 节)；『大户的妇人』指富有人家的妻子；『强留他吃饭』指坚持地邀请并且盛情款待。

「此后，以利沙每从那里经过，就进去吃饭」：『从那里经过』以利沙可能长住迦密山，迦密山每逢下山常经过书念。

（灵意注解）『强留他吃饭』表征盛情服事属神的人。

（话中之光）(一)「用爱心接待客旅，…不知不觉就接待了天使」(来十三 2)。这位妇人款待神的仆人，是给自己带来属天的祝福。有所付出，也就有所收入。但是要小心，因为若是接待传异端教训的人(例如耶和華见证人、摩门教士等)，就在他们的恶行上有分(约贰 10~11)。

【王下四 9】「妇人对丈夫说：“我看出那常从我们这里经过的是圣洁的神人。”」

（吕振中译）「妇人对她丈夫说：『看哪，常从我们这里经过的那一位、我看出他是个圣洁的神人。』」

（原文字义）「常」不停地，连续不断地；「圣洁的」圣洁的，神圣的。

（文意注解）「妇人对丈夫说：我看出那常从我们这里经过的是圣洁的神人」：『我看出』意指一个人的「所是」，可以被他人经由他的「所作所为」看出；『圣洁』原文「圣」的意思重于「洁」的意思，故可解作神圣或圣别；『圣洁的神人』意指分别为圣专属于神的人。

（灵意注解）「妇人对丈夫说：我看出那常从我们这里经过的是圣洁的神人。我们可以为他在墙上盖一间小楼，在其中安放床榻、桌子、椅子、灯台，他来到我们这里，就可以住在其间」(9~10 节)：表征存着常以为亏欠的心彼此相待(罗十三 8)。

（话中之光）(一)今天的信徒应当向神祷告，使我们一方面能像那妇人一样，具有属灵的分辩力，能看得出一个人的「所是」；另一方面像以利沙一样，行事为人显出属神之人的模样，使荣耀归给神。

(二)书念的妇人代表属灵的智慧。她是一个有属灵智慧的人，所以她能认识以利沙是个神人。属灵智慧的开端就是在于对主耶稣基督有确定出于启示的认识。这个妇人不仅认识以利沙，并且宝贵以利沙，所以她强留以利沙吃饭；强留是指抓住不肯放手，吃饭是指交通。后来她甚至为以利沙盖一间小楼，叫他在家里住下来。这是说到从属灵的交通，进步到与主同住。后来她就得着一个儿子，这是预表基督在我们里面长大成人。

(三)以利沙所留给书念大户妇人的印象，是何等的超绝！然而直到那段时候(参 8 节)，他并没有在她的家里行过什么神迹，圣经也没有记载他带给那妇人什么神的话。他只是途经她的家门，看一看他们，也进去吃一顿饭。她不会很熟识他的，然而她却对她的丈夫说，我看出他是一个圣洁的

神人。很明显的，那妇人所获的印象，并非由于以利沙的所说或所做，乃是由于他的所是。当以利沙来到，她就从他身上感到神的同在。别人从我们身上所感到的是什么呢？我们每一个人，都能够将一些印象留给别人，他们是感觉我们聪明呢、有恩赐呢、或者是别的什么呢？以利沙的探访，产生了一个显著的结果：他在书念妇人的家中，给人留下了一个深刻的印象，那就是神自己。

(四)书念妇人看出以利沙是一位神人，所以给他预备房子，随时款待。她这样做纯粹出于爱心，和看见先知有所需要，一点也不是出于自私。她的善良很快就得到报答，远超过她梦寐以求的。你对路人或过客，尤其是传扬教导神之道的人，有如此敏锐的感应吗？你能给他们提供甚么帮助？应当寻找方法向他们多施援手。

【王下四 10】「我们可以为他在墙上盖一间小楼，在其中安放床榻、桌子、椅子、灯台，他来到我们这里，就可以住在其间。」

(吕振中译)「我们可以给他盖间有墙的房间小屋；里面给他安放床榻、桌子、座位、灯台；让他甚么时候来到我们这里，都可以转进来往。」

(原文字义)「安放」放置，设立。

(文意注解)「我们可以为他在墙上盖一间小楼，在其中安放床榻、桌子、椅子、灯台，他来到我们这里，就可以住在其间」：『在墙上』意指在有墙的房子屋顶上；『盖一间小楼』古代以色列人的屋顶是平的，可以从墙外的阶梯直接上到屋顶，因此盖在屋顶上的小阁楼算是客房，不至于打扰屋主的起居。

(话中之光) (一)财富经常使其拥有者变得以自我为中心，并对他人的需要和渴望视而不见。但这位书念妇人明显不是这种情况。她的地位很高，但她仍和普通人接触。她没有专为自己生活，而是竭力谋求他人的幸福。当自己的需要得到满足之后，她使别人也能分享她的财物。她有自己家中的挂虑和责任，但她没有受到这些事情的缠累而使自己忽略了以利沙——也许还有其他很多人——的需要和方便。以利沙在旅途中经常期待着当到达书念这个村庄时，那属于他的休息和放松的愉快时辰。殷勤友爱的招待，能使地上的儿女预尝一点天国的和平与友谊。

(二)书念妇人服事以利沙，就是服事神；爱最小的人，就是爱基督。因此书念妇人的服事正是真正的信仰的果子(参太二十五 40；路十六 10)。这位妇人和丈夫都是敬畏神的人，所以甘心乐意地殷勤接待神的先知(9~10节)，结果就被神选中，成为彰显「神是拯救」的器皿。

【王下四 11】「一日，以利沙来到那里，就进了那楼躺卧。」

(吕振中译)「这一天、以利沙来到那里，就转进那房顶屋子去躺一躺。」

(原文字义)「躺卧」躺下。

(文意注解)「一日，以利沙来到那里，就进了那楼躺卧」：『躺卧』指休息或甚至过夜小住。

(话中之光) (一)服事神的人虽然不求占别人的便宜，但也不会故作矜持，全然拒绝别人的好意。

【王下四 12】「以利沙吩咐仆人基哈西说：“你叫这书念妇人来。”他就把妇人叫了来，妇人站在以

利沙面前。」

〔吕振中译〕「以利沙对僮仆基哈西说：『你去叫这书念的妇人来』；他就把妇人叫了来；妇人站在以利沙面前。」

〔原文字义〕「仆人」僮仆，少年侍从；「基哈西」梦幻谷。

〔文意注解〕「以利沙吩咐仆人基哈西说：你叫这书念妇人来。他就把妇人叫了来，妇人站在以利沙面前」：『仆人基哈西』这里是圣经首次提到他；他服侍以利沙，喜欢利用本身地位谋取小利(参王下五 22~24)，后来受罚，长了大痲疯(参王下五 27)；『站在以利沙面前』指妇人来到以利沙那里。当时她大概只站在门外，没有进到屋内，因此以利沙是透过仆人与她对话(参 13 节)。直至第二次被召时，她才站在门口(参 15 节)，以利沙便直接对她说话(参 16 节)。

【王下四 13】「以利沙吩咐仆人说：“你对她说：你既为我们费了许多心思，可以为你作什么呢？你向王或元帅有所求的没有？”她回答说：“我在我本乡安居无事。”」

〔吕振中译〕「以利沙对仆人说：『你对妇人说：「看哪，你既对我们费了这一切心思，我可以为你作甚么事？有没有甚么事可以为你向王或军长禀告的呢？」』她回答说：『我在我本族之民中居住、倒是平安无事。』」

〔原文字义〕「费了」小心，战兢；「安居无事」居住。

〔文意注解〕「以利沙吩咐仆人说：你对她说：你既为我们费了许多心思，可以为你作什么呢？你向王或元帅有所求的没有？」：『吩咐仆人』指透过仆人与她对话；『费了许多心思』指为以利沙和他仆人预备饭食(参 8 节)，又盖造阁楼(参 10 节)等；『向王或元帅有所求』以利沙经过干涸的谷地突然积满水，解决联军困境(参王下三 17~20)之后，便受到王和元帅的尊重。

「她回答说：我在我本乡安居无事」：『在我本乡安居无事』意指与乡邻和睦相处，一无所缺。

【王下四 14】「以利沙对仆人说：“究竟当为她作什么呢？”基哈西说：“她没有儿子，她丈夫也老了。”」

〔吕振中译〕「以利沙说：『究竟要为她作甚么呢？』基哈西说：『实情是、她没有儿子，她丈夫也老了。』」

〔原文字义〕「究竟」真正地，确信地。

〔文意注解〕「以利沙对仆人说：究竟当为她作什么呢？基哈西说：她没有儿子，她丈夫也老了」：『没有儿子』对当时希伯来女人而言，不生育是一件羞耻的事(参创三十 23；赛四 1；路一 25)；『丈夫也老了』意指她的困境几乎没有解决希望，将来丈夫死后，也没有后嗣来照顾她。

〔话中之光〕(一)当以利沙问她有何所求时，妇人的回答却显得对现状非常满足(参 13 节)。可见妇人对以利沙的服事的确是全心全意的，而没有半点私心(参徒二十 19)。其实，书念妇人并不是真的「安居无事」，因为「她没有儿子，她丈夫也老了」，将来既没有人养老、也没有人继承产业，未来毫无指望。但这事实在太难，地上的「王或元帅」都帮不上忙，只能仰望神的救恩。今天，世人也「活在世上没有指望」(弗二 12)，但却同样满足于现状，以为自己「安居无事」，不需要神的

救恩。

(二)在这个妇人的经历中，我们看见她从属灵恩赐的境界转到属灵生命的境界。她家是一个大户人家，家道丰富，甚么都不缺，就是缺少一个儿子。好像哥林多教会，凡事富足，口才知识都全备，在恩赐上没有一样是不及人的，但他们属灵的生命并没有长进，保罗说他们在基督里面是婴孩。所有属灵的恩赐，若不是帮助我们得到属灵的生命，就没有甚么益处。

(三)这个妇人先得着启示，认识以利沙是个神人；我们的心眼先被开启，认识主耶稣是神的儿子。她宝贵以利沙，就强留他吃饭；我们宝贵主耶稣，就像马利亚一样，选择坐在祂的脚前，与祂交通。她为以利沙盖一间小楼，让他住下来；我们与主的交通断断续续是不行的，必须与主同住，并且与祂联合，这样，生命才能生长，才会有儿子产生出来。

【王下四 15】「以利沙说：“再叫她来。”于是叫了她来，她就站在门口。」

（吕振中译）「以利沙说：『再叫她来』；仆人叫了她来；她就站在门口。」

（原文字义）「叫」召换。

（文意注解）「以利沙说：再叫她来。于是叫了她来，她就站在门口」：『再叫她来』以利沙亟思要为她作点甚么，以回报她的接待；『站在门口』她之所以就站在门口也许是出于庄重和礼貌，因为对于她来说，进入以利沙的房间是不合适的。

【王下四 16】「以利沙说：“明年到这时候，你必抱一个儿子。”她说：“神人，我主啊，不要那样欺哄婢女。”」

（吕振中译）「以利沙说：『到了日期，约在妇人怀孕满期的时候（或译：到了明年这时候）、你一定必抱一个儿子。』她说：『神人、我主阿、不要那样欺哄婢女。』」

（原文字义）「抱」怀抱，拥抱；「欺哄」欺骗。

（文意注解）「以利沙说：明年到这时候，你必抱一个儿子。她说：神人，我主啊，不要那样欺哄婢女」：『明年到这时候』意指经过十月怀胎；『抱一个儿子』意指得着一个亲生的儿子；『不要那样欺哄』表示事情难以相信，因此觉得那是开玩笑的话。

（灵意注解）『生儿子』表征生命得以彰显和繁衍；供应灵命乃是对人最好的帮助。

（话中之光）（一）书念妇人不但没有信心祷告求儿子（参 28 节），而且当以利沙预言她将生一个儿子时，还和亚伯拉罕的妻子撒拉一样（参创十八 12），说「不要那样欺哄婢女」，因为这事已经远远超过了她的常识。因此，虽然人需要凭信心承受神的拯救，但人并不能靠着自信主动寻求拯救，救恩完全是神主动发起的。当书念妇人还不知道自己需要救恩的时候，神就已经预备好了恩典；正如当我们还在「作仇敌的时候」（罗五 10），基督已经为我们成就了救恩，让我们能「借着神儿子的死，得与神和好」（罗五 10）。

（二）这里引起的争议是：「神迹是否可以由施行神迹者的意愿来发动」？神迹由神发动，透过他的仆人作为管道来施行，似乎是基督信仰的通则，此处看起来似乎神迹成为以利沙主动报恩的一种工具，这也是以利沙的事迹比较引人非议的地方。今天灵恩派的人引用以利沙的事迹为前例，认

为他们也可以随时随地施行神迹奇事，好像神特别听他们的祷告，其实不然，连使徒保罗也有不能「神医」的时候(参提前五 23)。

【王下四 17】「妇人果然怀孕，到了那时候，生了一个儿子，正如以利沙所说的。」

〔吕振中译〕「那妇人果然怀孕，到了日期，约在妇人怀孕满期的时候（或译：到了明年这时候）、正是以利沙所对她说过，她就生了一个儿子。」

〔原文字义〕「那时候」指定的时间。

〔文意注解〕「妇人果然怀孕，到了那时候，生了一个儿子，正如以利沙所说的」：『到了那时候』指怀胎足月；『正如以利沙所说的』意指应验以利沙的预言(参 16 节)。

【王下四 18】「孩子渐渐长大，一日到他父亲和收割的人那里。」

〔吕振中译〕「孩子渐渐长大；这一天他出去到收割的人那里、去找他父亲。」

〔原文字义〕「渐渐长大」长大，变大。

〔文意注解〕「孩子渐渐长大，一日到他父亲和收割的人那里」：『孩子渐渐长大』指他能走动、能说话(参 19 节)的时候，据推定约仅三、四岁，因七年后以色列王约兰还在(参王下八 1~4)，而约兰作王共 12 年(参王下三 1)。

【王下四 19】「他对父亲说：“我的头啊，我的头啊！”他父亲对仆人说：“把他抱到他母亲那里。”」

〔吕振中译〕「他对父亲说：『我的头！我的头！』他父亲对僮仆说：『把他抱去给他母亲。』」

〔原文字义〕「头」头部，首领。

〔文意注解〕「他对父亲说：我的头啊，我的头啊」：当时正值收割期(参 18 节)，天气最热，故可能中暑而头疼。

「他父亲对仆人说：把他抱到他母亲那里」：父亲因为农忙无法亲自照顾孩子。

【王下四 20】「仆人抱去，交给他母亲，孩子坐在母亲的膝上，到晌午就死了。」

〔吕振中译〕「僮仆把他抱去交给他母亲；孩子坐在母亲膝盖上、到中午竟死了。」

〔原文字义〕「晌午」中午，正午。

〔文意注解〕「仆人抱去，交给他母亲，孩子坐在母亲的膝上，到晌午就死了」：『坐在母亲的膝上』显然以为孩子仅需休息一下，故未带去看医生；『晌午』指日正当中。

〔灵意注解〕死亡表示灵命不能正常发挥功用。

〔话中之光〕(一)「孩子…死了」。在这个有罪的世界里，在每个人的人生旅途中，欢乐与悲伤，笑容和眼泪，生命与死亡，两两相距通常并不遥远。书念妇人的儿子曾给这个家庭带来了无限的欢乐，但他的死也使他们的心灵破碎。耶和华当年将这个童子赐给书念的妇人，但是现在死亡却把他带走了。

(二)神允许死亡临到她的儿子身上，乃是要她经历复活的生命。儿子死了，她还说「平安无事」，

因为她的眼睛不在这个死孩子身上，她的眼睛只注视那位在迦密山上以利沙所预表的复活荣耀的主耶稣。后来以利沙要让他的仆人基哈西拿着杖代替他前去，但她无论如何都要以利沙亲自前去。基哈西的杖，代表神仆人们的许多办法。今天在基督徒中间，有许多属灵的办法。但是，属灵的道理不能叫人复活，连属灵的经历也不能叫人复活。复活的经历，生命的成长，绝没有一步登天的办法的。

【王下四 21】「他母亲抱他上了楼，将他放在神人的床上，关上门出来，」

（吕振中译）「他母亲把他抱上去，让他躺在神人的床上，就关上门、出来；」

（原文字义）「放在」躺下。

（文意注解）「他母亲抱他上了楼，将他放在神人的床上，关上门出来」：『上了楼』指屋顶上的阁楼(参 10 节)；『放在神人的床上』显然此时以利沙不在书念；『关上门出来』未惊动任何人，妇人的表现相当冷静。

【王下四 22】「呼叫她丈夫说：“你叫一个仆人给我牵一匹驴来，我要快快地去见神人，就回来。”」

（吕振中译）「呼叫她丈夫说：『请给我打发一个僮仆和一匹驴来；我要跑到神人那里，就回来。』」

（原文字义）「快快地」奔跑。

（文意注解）「呼叫她丈夫说：你叫一个仆人给我牵一匹驴来」：『呼叫她丈夫』她大概是到田边高声对她丈夫说话；『叫一个仆人给我牵一匹驴来』在收割的农忙季节，家里所有的仆人和牲畜都在田里。

「我要快快地去见神人，就回来」：她没有告诉任何人关于孩子已死的事，只提说要赶快去见神人以利沙(参 9 节)，快去快回，一则表示她对孩子的复活深具信心，二则不愿使她丈夫分心。

（话中之光） (一)当神把孩子赐给这位不孕的妇人的时候，也把信心赐给了她。书念妇人虽然失去了儿子，却没有失去信心；因为神所赐的信心，是任何人和环境都夺不走的。面对巨变，书念妇人并没有和家人商量，而是冷静地安排立刻去找先知。因为她知道这孩子是从神而来的，「赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华」(伯一 21)；她只知道一件事：要救活孩子，只能去寻找神。

【王下四 23】「丈夫说：“今日不是月朔，也不是安息日，你为何要去见他呢？”妇人说：“平安无事。”」

（吕振中译）「丈夫说：『今天不是初一，又不是安息日，你为甚么要去见他呢？』」妇人说：『没关系。』」

（原文字义）「月朔」月初，新月；「平安无事」平安，和平。

（文意注解）「丈夫说：今日不是月朔，也不是安息日，你为何要去见他呢？妇人说：平安无事」：『月朔』指每月初一日(参民二十八 14)；『安息日』指每周第七日(参利二十三 3)；『平安无事』这是一句习惯用语，字面上好像是说没有特殊事故，其实意思是说，不用担心。

（话中之光） (一)「平安无事」，妇人没有将真相告诉丈夫和以利沙的仆人(参 26 节)，大概是因为

她看清楚信心的正确对象，是以利沙的神，所以不愿花时间向其他人解释。这句话显示她对神有信心，她相信只需找到以利沙，问题便会迎刃而解。

(二)「平安无事」字面上是「平安」。这样的回答是信心和希望的表现。孩子虽然死了，但她没有让自己陷入悲伤和绝望之中。如果先知能求神赐给她一个儿子，那么现在先知也能求神让他复活。然而情况通常是这样，当我们将一件事交托神手中时我们又不完全相信祂会给我们成就。事情的答案也许不是我们渴望的那样，但是我们的中心能有平安，在祂的旨意前谦卑顺服地下拜。

【王下四 24】「于是备上驴，对仆人说：“你快快赶着走，我若不吩咐你，就不要迟慢。”」

(吕振中译)「于是把驴豫备好了，对僮仆说：『你快快赶着走；我若不吩咐你，你可不要骑慢下来。』」

(原文字义)「快快赶着走(原文双字)」引导，驾驭(首字)；行走(次字)。

(文意注解)「于是备上驴，对仆人说：你快快赶着走，我若不吩咐你，就不要迟慢」：『快快赶着走』意指尽可能加速往前走；『我若不吩咐』意指除非我受不了。

【王下四 25】「妇人就往迦密山去见神人。神人远远地看见她，对仆人基哈西说：“看哪，书念的妇人来了。”」

(吕振中译)「妇人就往前走，要到迦密山去见神人。神人从不太远的地方看见她，就对僮仆基哈西说：『看哪，书念的妇人在那里来了。』」

(原文字义)「迦密」花园地；「远远地看见」看见，觉察。

(文意注解)「妇人就往迦密山去见神人。神人远远地看见她，对仆人基哈西说：看哪，书念的妇人来了」：『往迦密山』相距约 32 公里(参 8 节注解)；『神人』即指先知以利沙(参 8~9 节)；『远远地看见她』先知的住所可能在一处高地上，他在那里对下面山谷中大部分区域都能一览无余。

【王下四 26】「你跑去迎接她，问她说：你平安吗？你丈夫平安吗？孩子平安吗？」她说：“平安。”」

(吕振中译)「你跑去迎接她，问她说：『你平安么？你丈夫平安么？孩子平安么？』」问了，她都说：『平安。』」

(原文字义)「迎接」遭遇，降临。

(文意注解)「你跑去迎接她，问她说：你平安吗？你丈夫平安吗？孩子平安吗？她说：平安」：『平安吗？』以利沙揣测，书念的妇人突然到访，必然因有要紧事故；『她说：平安』表示除了对先知以利沙之外，她不肯向任何人透露她的难处，以免耽误时间。

(话中之光) (一)这位有信心的妇人非常冷静，她知道只有神才能解决她的问题，所以一心只想见到先知、快快向神求救，一路上没向任何人倾诉自己的难处，连对先知的仆人基哈西也只字不提，单单把信心放在神的身上。

【王下四 27】「妇人上了山，到神人那里，就抱住神人的脚。基哈西前来要推开她，神人说：“由

她吧！因为她心里愁苦，耶和华向我隐瞒，没有指示我。”]

〔吕振中译〕「妇人到了山上神人那里，就抱住神人的脚。基哈西走近前来、要把她推开；神人说：『由她吧，因为她心里愁苦；永恒主向我隐藏着，没有告诉我。』」

〔原文字义〕「推开」挤，推，驱使；「愁苦」悲苦；「隐瞒」隐藏，遮眼。

〔文意注解〕「妇人上了山，到神人那里，就抱住神人的脚。基哈西前来要推开她」：『抱住神人的脚』是谦卑地恳求帮助的表现；『要推开她』因他无法了解妇人的心境。

「神人说：由她吧！因为她心里愁苦，耶和华向我隐瞒，没有指示我」：『她心里愁苦』以利沙看出妇人如此举动，必因她的心里的愁苦使然；『耶和华向我隐瞒』意指神尚未将她所遭遇的事启示给以利沙。

〔话中之光〕(一)先知也有所不知道的情况与时刻，除非神特别预告。先知也是人，他们的知识和判断，和其他人一样，都是有限度的。所以先知若不了解一个事件的全部情况，并不能证明他不是神的真先知。若有人宣称他凡事都知道神的旨意，随时随地都能预言即将发生的事，反而可能是假先知，信徒应当时刻警惕这样的人。

【王下四 28】「妇人说：“我何尝向我主求过儿子呢？我岂没有说过，不要欺哄我吗？”」

〔吕振中译〕「妇人说：『我何尝向我主求过儿子呢？我岂没有说过不要使我生起错误的盼望么？』」

〔原文字义〕「求过」要求，询问。

〔文意注解〕「妇人说：我何尝向我主求过儿子呢？我岂没有说过，不要欺哄我吗？」：『求过儿子』意指她本来就没有儿子，也不曾指望能有儿子；『不要欺哄我』意指神既然已经赐给她孩子，何必又取去孩子的性命、叫她空欢喜一场呢？

〔话中之光〕(一)当这位妇人倾吐自己心中忧伤苦痛之时她并不是在责备先知。当初她并没有要求这个儿子，这孩子是先知所应许的。但不论如何，她当初得到的这孩子现在却又失去了。对于这件事她没有说太多的话，她不需要说太多，因为以利沙现在已经完全明白她心中的悲苦了。她的话已经揭示了她的痛苦和悲伤。她只知道这个她并未要求过的孩子死了，如果自己从未被允许尝过这种爱就不会这样难过了。

(二)「我何尝向我主求过儿子呢？」妇人从来不敢奢望自己会有儿子，然而神却赐给了她儿子，所以她内心充满了对神的无限感激。如今她的儿子已被神接回去，她自己又回到了当初的起点，而她却毫无怨言地向神祷告说「我并无所求，惟愿顺从神的旨意」。从中我们看到了，她在逆境中也毫无怨言，惟有顺从神的美好的信仰。

【王下四 29】「以利沙吩咐基哈西说：“你束上腰，手拿我的杖前去。若遇见人，不要向他问安；人若向你问安，也不要回答，要把我的杖放在孩子脸上。”」

〔吕振中译〕「以利沙对基哈西说：『你束上腰，手里拿着我的扶杖走；若遇见人，不要向他祝福请安；人若向你祝福请安，你也不要回答；要把我的扶杖放在孩子脸上。』」

〔原文字义〕「放在」放置，设立。

〔文意注解〕「以利沙吩咐基哈西说：你束上腰，手拿我的杖前去」：『束上腰』意指行动要迅速，不可在路上耽延；『拿我的杖』杖是以利沙先知职任的标志，就像摩西的手杖(参出四 17；出十七 5, 9；民二十 8~9)，象征着神的大能与祂同在，好使祂能奉耶和華的名行神迹。

「若遇见人，不要向他问安；人若向你问安，也不要回答」：打招呼致敬在东方国家中很讲究形式，会占用很多时间，在此以利沙的意思是，命令仆人不要在路上耽搁时间。

「要把我的杖放在孩子脸上」：以利沙可能盼望藉此行动出现神迹，使死去的孩子得以复苏。后来证实此举并没有奏效(参 31 节)。

【王下四 30】「孩子的母亲说：“我指着永生的耶和華，又敢在你面前起誓，我必不离开你。”于是以利沙起身，随着她去了。」

〔吕振中译〕「孩子的母亲说：『我指着永活的永恒主、也指着你的性命、来起誓，我一定不离开你。』以利沙就起身，跟着她去。」

〔原文字义〕「离开」离去，放开；「随着(原文双字)」行走(首字)；在…之后(次字)。

〔文意注解〕「孩子的母亲说：我指着永生的耶和華，又敢在你面前起誓，我必不离开你」：妇人坚决表示请求先知本人亲自出动，否则誓不肯离开。

「于是以利沙起身，随着她去了」：以利沙被迫前去救活孩子。

【王下四 31】「基哈西先去，把杖放在孩子脸上，却没有声音，也没有动静。基哈西就迎着以利沙回来，告诉他说：“孩子还没有醒过来。”」

〔吕振中译〕「基哈西在他们前头先去；他把扶杖放在孩子脸上，却没有声音，也没有注意的样子；基哈西迎着以利沙回来，告诉他说：『孩子还没有醒过来。』」

〔原文字义〕「动静」注意，留意。

〔文意注解〕「基哈西先去，把杖放在孩子脸上，却没有声音，也没有动静」：先知的仆人奉命用杖施行神迹，但无效果。

「基哈西就迎着以利沙回来，告诉他说：孩子还没有醒过来」：『没有醒过来』意指并未起死回生。

〔话中之光〕(一)基哈西是个只凭外貌事奉神的人，他只会模仿先知的的外表，却没有先知实在的灵感，所以做出许多既糊涂又愚昧的事来，不但不能荣耀神，也无益于人，至终又害自己。他第一次的出现是在书念妇人家里，当以利沙感觉受妇人接待之情时，他就建议为妇人求子(参 14 节)；妇人虽得了儿子，但却未及她对神的感恩，结果又引出丧子之痛苦。当妇人虽带着忧伤悲痛之心情来到先知面前时，他竟敢冒昧的要推开她(参 27 节)；他如此没有怜悯，充分证明他的事奉只在外表形式上，却没有内在实意，只顾维护师父的尊严，却不知道体恤人的痛苦，徒有道德的外貌，却缺少救恩的实际。

【王下四 32】「以利沙来到，进了屋子，看见孩子死了，放在自己的床上。」

（吕振中译）「以利沙来到，进了屋子，看见孩子死了，躺在自己的床上。」

（原文字义）「进了屋子」房屋。

（文意注解）「以利沙来到，进了屋子，看见孩子死了，放在自己的床上」：以利沙亲眼看见孩子的确死了，且放在他自己的床上。

（话中之光）(一)32~36 节通过以利沙救活死人的事件，我们再次重温耶稣为了罪人死在十字架上，因着祂的牺牲，不仅使我们的灵魂，连我们的肉身也与耶稣的复活联合。因为以利沙为了救活孩子所做的一切意味着自我牺牲。与之相似的例子在新、旧约中的两位伟大人物身上也表现得淋漓尽致。(1)摩西：「求你从你所写的册上涂抹我的名」，这是当以色列百姓因铸造金牛犊而受到神的震怒时，摩西为他们作的中保祷告，表现出了甘愿承担的自我牺牲精神(参出三十二 32)。(2)保罗：甚至为拒绝神的同族以色列百姓，就是自己被诅咒，与基督分离，也愿意(参罗九 1~3)。这正是领袖之道，引领主所交付的羊群的人应有的态度。

(二)32~36 节以利沙的祷告以及他使孩子复生的方法，显示神亲自眷顾受创伤的。我们将神的信息传给别人，也必须真心真意地关怀他们，只有这样行，才能真正地传扬我们在天上的父神。

【王下四 33】「他就关上门，只有自己和孩子在里面，他便祈祷耶和华，」

（吕振中译）「他一进去，就把门关上，只有自己和孩子在里面；他便祷告永恒主。」

（原文字义）「祈祷」祈祷，干预，介入。

（文意注解）「他就关上门，只有自己和孩子在里面，他便祈祷耶和华」：『关上门』表示不容任何人介入；『祈祷耶和华』献上信心的祷告，使「妇人得自己的死人复活」(来十一 35)。

【王下四 34】「上床伏在孩子身上，口对口、眼对眼、手对手，既伏在孩子身上，孩子的身体就渐渐温和了。」

（吕振中译）「又在床伏在孩子身上，使口对口，眼对眼，手掌对手掌；既俯伏在孩子身上，孩子的肉身就渐渐温暖起来。」

（原文字义）「伏在(首字)」倒下，与…同卧；「伏在(次字)」弯曲，曲膝蹲伏。

（文意注解）「上床伏在孩子身上，口对口、眼对眼、手对手，既伏在孩子身上」：表征与孩子合而为一的祷告(参王上十七 21)。

「孩子的身体就渐渐温和了」：孩子显出复活的迹象。

【王下四 35】「然后他下来，在屋里来往走了一趟，又上去伏在孩子身上，孩子打了七个喷嚏，就睁开眼睛了。」

（吕振中译）「然后以利沙就下来、在屋里来回地走了一趟；又上去、俯伏在孩子身上；孩子打了喷嚏、打到七次；然后孩子就睁开眼睛。」

（原文字义）「来往(原文有四字)」一个，一次(首字和第三字)；到这里，直到现在(次字和末字)；

「睁开」开启。

〔文意注解〕「然后他下来，在屋里来往走了一趟，又上去伏在孩子身上」：可能与孩子合而为一的祷告(参 34 节)消耗不小的精神和体力(参路二十二 43)，所以需要下来在屋里来回走动。

「孩子打了七个喷嚏，就睁开眼睛了」：『七个喷嚏』表示完全恢复气息；『睁开眼睛』表示复活有生命的迹象。

〔话中之光〕(一)以利沙两次伏在孩子身上，眼对眼、口对口、手对手，意思是基督的眼光代替了你的眼光，基督的口代替了你的口，基督的手代替了你的手。这叫作死里复活。主自己代替我们活着是复活经历的奥秘。这孩子连打了七个喷嚏，表示所有的死亡都过去了。从此，我们不再凭自己的眼光看事情，不再凭自己的口说话，不再凭自己的手作事。

【王下四 36】「以利沙叫基哈西说：“你叫这书念妇人来。”于是叫了她来。以利沙说：“将你儿子抱起来。”」

〔吕振中译〕「以利沙叫基哈西来，说：『你叫那书念妇人来。』他就去叫她。妇人来到以利沙面前，以利沙说：『将你儿子抱起来。』」

〔原文字义〕「抱起来」举起，承担。

〔文意注解〕「以利沙叫基哈西说：你叫这书念妇人来。于是叫了她来。以利沙说：将你儿子抱起来」：把活过来的孩子交在他母亲的手里(参王上十七 23)。

【王下四 37】「妇人就进来，在以利沙脚前俯伏于地，抱起她儿子出去了。」

〔吕振中译〕「妇人就来，就俯倒在以利沙脚前，下拜于地，将儿子抱起，就出来。」

〔原文字义〕「俯伏」下拜。

〔文意注解〕「妇人就进来，在以利沙脚前俯伏于地，抱起她儿子出去了」：『俯伏于地』表示妇人向神谢恩和敬拜，借着先知施行神迹奇事。

〔话中之光〕(一)不能生育的书念妇人有了孩子，并不是因为自己的信心(参 16 节)，而是神主动赐下了恩典，也赐给她信心。但书念妇人的孩子从死里复活，却需要她凭信心及时地寻求神，才能经历神的拯救。这两个神迹合在一起，向我们显明了救恩的奥秘：救恩是神主动发起的，也完全是神做成的，但需要人凭信心去接受；而人的信心也是神主动赐下的，人是被动地借着神所赐的信心接受神主动的救恩。

【王下四 38】「以利沙又来到吉甲，那地正有饥荒，先知门徒坐在他面前，他吩咐仆人说：“你将大锅放在火上，给先知门徒熬汤。”」

〔吕振中译〕「以利沙又来到吉甲；那地正闹饥荒；神言人弟子们坐在他面前；他吩咐僮仆说：『你将大锅放在火上，给神言人弟子们煮豆汤。』」

〔原文字义〕「吉甲」滚轮；「熬」烹煮。

〔文意注解〕「以利沙又来到吉甲，那地正有饥荒，先知门徒坐在他面前」：『吉甲』不是指耶利

哥以东的吉甲(参书四 19)，是指从前以利亚所住的山区，位于伯特利以北约 13 公里，示罗西南方约 5 公里(参王下二 1)；『那地正有饥荒』可能与王下八 1 的饥荒发生在同一时间的广大地区，饥荒往往表明神正在管教以色列；『坐在他面前』可能正在听他教导。

「他吩咐仆人说：你将大锅放在火上，给先知门徒熬汤」：『仆人』原文单数词，大概指基哈西；『大锅…熬汤』表示煮汤给不少人喝。

《话中之光》 (一)「那地正有饥荒」，迦南地并没有适合灌溉的河流，农业的收成基本上倚靠神按时降下秋雨和春雨，因此，丰收还是饥荒，取决于百姓与神的关系是否正常。神早已宣告，百姓若谨守遵行神的一切诫命，「耶和华必为你开天上的府库，按时降雨在你的地上。在你手里所办的一切事上赐福与你」(申二十八 12)；而百姓若离弃神、拜偶像，「因为你富有的时候，不欢心乐意地事奉耶和华——你的神，所以你必在饥饿、干渴、赤露、缺乏之中事奉耶和华所打发来攻击你的仇敌」(申二十八 47~48)。

(二)38~41 节记录了以利沙如何解除锅中的死毒：(1)即使在人看是有害的，只要神作工，有害也会变得无害。在保罗事奉的过程中也有过类似的事件。当时保罗在米利大土人的村落生火时，不慎被蛇咬了一口，但保罗身上却没有发生丝毫的变化(参徒二十八 1~6)。这应验了耶稣所说的「若喝了什么毒物，也必不受害」的话(可十六 18)。(2)以利沙解毒的神迹可以与耶稣救赎人类联系在一起。如果没有基督的救赎，使人类的灵魂坠入死亡之渊的罪(参罗六 23)就断不能得到解决。正如通过以利沙的神迹，原本有死毒的汤也能喝一样，把人类推向灭亡之深渊的毒，被耶稣基督的宝血除去了(参太二十六 28；罗五 9；彼前一 18~19)。

【王下四 39】「有一个人去到田野掐菜，遇见一棵野瓜藤，就摘了一兜野瓜回来，切了搁在熬汤的锅中，因为他们不知道是什么东西。」

《吕振中译》「有一个人出去到田野掐菜；遇见一棵野瓜藤，就从上头去招野瓜，满了一兜而来，切在豆汤锅中；不知道是甚么东西。」

《原文字义》「掐」拾取，采集；「野…野」(原文与「田野」同字)；「瓜藤」藤类植物；「瓜」葫芦瓜。

《文意注解》「有一个人去到田野掐菜，遇见一棵野瓜藤，就摘了一兜野瓜回来，切了搁在熬汤的锅中，因为他们不知道是什么东西」：『田野』指郊外野地；『掐菜』指摘采野生菜书；『野瓜藤…不知道是什么东西』指未经证实可以吃的野生藤类植物；『一兜』原文作「满了他的外衣」，大概是指那人拉起身上的外衣，以此盛满了野瓜。

【王下四 40】「倒出来给众人吃，吃的时候，都喊叫说：“神人哪，锅中有致死的毒物！”所以众人不能吃了。」

《吕振中译》「又倒出来给众人吃。吃豆汤的时候，大家都嚷叫说：『神人哪，锅中有致死之毒哦！』大家便不能吃了。」

《原文字义》「致死的」死亡；「毒物」(原文无此字)。

〔文意注解〕「倒出来给众人吃，吃的时候，都喊叫说：神人哪，锅中有致死的毒物！所以众人不能吃了」：『锅中有致死的毒物』可能仅吃一两口，便觉肚子起不良反应。

【王下四 41】「以利沙说：“拿点面来。”就把面撒在锅中，说：“倒出来，给众人吃吧！”锅中就没有毒了。」

〔吕振中译〕「以利沙说：『拿点面来。』他把面撒在锅中，就说：『倒出来给众人吃。』锅中就无害了。」

〔原文字义〕「撒在」投掷，扔；「没有毒(原文双字)」言论(首字)；坏的，恶的(次字)。

〔文意注解〕「以利沙说：拿点面来。就把面撒在锅中，说：倒出来，给众人吃吧！锅中就没有毒了」：『把面撒在锅中』面粉本身并没有消毒的作用，故纯属神迹。

〔灵意注解〕面粉表征基督是生命的粮(参约六 35)，能消除致死的毒素。

〔话中之光〕(一)这里有一个属灵的教训。基督的福音对于那些在死亡诅咒之下的人来说就是生命的粮。死亡的果实罪人不论吃了多少、吃了多久，福音都有能力医治并使其恢复。罪恶所造成的破坏，圣灵都能修复。神对于任何形式的罪恶，都有解药。对于每一个愿意得生命的人，基督永远是生命之源(参约六 27, 33, 35)。

【王下四 42】「有一个人从巴力沙利沙来，带着初熟大麦作的饼二十个，并新穗子，装在口袋里，送给神人。神人说：“把这些给众人吃。”」

〔吕振中译〕「有一个人从巴力沙利沙来，带着首熟大麦作的饼二十个、和新谷子、在旅行袋里、来送给神人。神人说：『给众人吃吧。』」

〔原文字义〕「巴力沙利沙」加倍伟大的主；「新穗子」园地采收物。

〔文意注解〕「有一个人从巴力沙利沙来，带着初熟大麦作的饼二十个，并新穗子，装在口袋里，送给神人」：『巴力沙利沙』位于加拿河之南岸，示剑西南西约 22 公里，示罗西北西约 24 公里；『初熟大麦作的饼…并新穗子』这是敬畏神的人给先知的供奉(参利二 14；二十三 20)。

「神人说：把这些给众人吃」：在饥荒中(参 38 节)顾念到众人。

〔灵意注解〕『巴力沙利沙初熟的大麦饼和新穗子』表征基督是生命的粮(参约六 9, 35)，能满足众人的需要。

〔话中之光〕(一)「神人说：把这些给众人吃。」当时是缺乏的时候，甚至对先知和那些与他在一起的人也是一样。人们缺衣少食，处在饥饿之中。以利沙没有考虑自己而是挂念他人的利益。基督也是这样，当祂和他的门徒在旷野，「见有许多的人，就怜悯他们」(太十四 14)。黄昏到来之际，门徒们希望遣散他们，让他们去为自己寻找食物，但基督的话是，「不用他们去，你们给他们吃吧」(太十四 16)。今天神的儿女看到世界上那些疲倦饥饿的人群，神对他们的话仍然是，「把这些给众人吃。」

【王下四 43】「仆人说：『这一点岂可摆给一百人吃呢？』以利沙说：『你只管给众人吃吧！因为耶

和华如此说，众人必吃了，还剩下。』

(吕振中译)「伺候的人说：『我怎能将这一点点摆在一百人面前呢？』以利沙说：『你只管给众人吃吧；因为永恒主这么说：『大家都要吃，并且还要有剩下的。』』

(原文字义)「剩下」剩下，留下来。

(文意注解)「仆人说：这一点岂可摆给一百人吃呢？以利沙说：你只管给众人吃吧！因为耶和华如此说，众人必吃了，还剩下」：『这一点』表示数量不多；『一百人』当时在场的先知门徒共约一百人；『耶和华如此说』表示有神的话临到他。

(灵意注解)『一百人…众人』代表凡是有需要的人。

(话中之光) (一)仆人用人的眼光看待这送来的出产，但以利沙却用信心的眼睛站在神那边来看待这相同的礼物。对于仆人来说，先知的命令似乎是愚蠢和不可能实现的。二十个小小的大麦饼和一点点穗子怎能满足这一百个饥肠辘辘的人呢？西门彼得的兄弟安得烈所提出的问题也具有同样的精神，当耶稣要用五个大麦饼和两条小鱼来让众人吃饭时，他说，「只是分给这许多人，还算什么呢？」(约6:9)。今天，那些自认为是神儿女的人，由于他们的缺乏信心，众人还在挨饿。

(二)以利沙是受圣灵感动才说话的。一位先知奉主的名说话就是在说主的话。神拥有无限的权能。祂的资源可以供应所有人的需要。祂的手一摸就可以让最缺乏的供应增加。正是神的能力使得那些小饼不断增加直到满足所有在场之人的需要。那位不知姓名的农夫将初熟的果子带来送给以利沙，就是将它们奉献给了神。耶和华接受了这样的奉献，并将祂的赐福放在其上。同样，现今主也悦纳并赐福我们献上的礼物。无论在哪有工作要做，神的儿女切不可只看他们自己的不足，而要仰望神并祂无穷的供给。他们手中的那一点点东西似乎完全不够满足缺乏之人的需要，但只要有了神的赐福他们所有的就会满溢了。

(三)天地之间的距离比很多人想象的更近。神一直牵挂着他地上有需要的儿女，并随时准备供应他们的缺乏。世界上没有一个地方，没有一个民族有需要的人们不得到神持续的供应。每一处果园，每一片土地都见证着神奇妙工作的能力和祂无限的大爱。神始终在工作，祂一直照料着地上那些软弱的孩子们。神的爱和能力的表现方式也许不如以利沙时代那么引人注目，但如果我们的眼睛能够被打开，我们就会更清晰更深广地认识到祂一直在我们身边，并且祂仍然在以仁爱和怜悯对待他地上有需要的儿女。神忠心的儿女仍然为主献上礼物，借着祂的能力和赐福，他们微不足道的资源就会成倍增加来满足世上劳苦大众肉体 and 属灵双方面的需要。今天的世界更需要的是以利沙那样的信心、勇气、精神的力量、属灵的眼光以及同情心。

(四)在神的工作上，信心是一个很重要的因素，因为没有信心，就没有真正的属灵工作。但在我们的信心需要操练和加强，而神是用物质上的需要，作为一种训练方法，使我们能达到那目的。在许多不可触摸的事物上扬言向神有信心是不大困难的。我们甚至可以在这事上自欺，因为客观方面没有具体的实例，来证明我们那种缺乏信心的真情。但要是有了经济上，饮食上，现款上等需要，这些非常实际的事物，就立即试验出我们信心的实在。如果我们在工作上不能信靠神供给我们地上的需要，那我们谈到属灵的需要又有什么用处呢？我们向别人宣告神是活的神，让我们就在物质的实际范围里，证明神是活的。如果我们先学会了在物质的需要上信靠神，那么当属灵需要来临的时

候，我们便知道应该如何坚定不移的信靠祂了。

【王下四 44】「仆人就摆在众人面前，他们吃了，果然还剩下，正如耶和华所说的。」

（吕振中译）「仆人就摆在众人面前；大家都吃了、并且还有剩下的，正如永恒主所说的。」

（原文字义）「果然」（原文无此字）。

（文意注解）「仆人就摆在众人面前，他们吃了，果然还剩下，正如耶和华所说的」：『正如耶和华所说的』表示应验了神的预言。

（话中之光）（一）42~44 节二十个大麦饼和口袋里的新穗子喂饱一百人的神迹。这与耶稣的五饼二鱼（参太十四 13~21）及妇人用一瓶油装满所有空器皿的神迹相似（参 1~7 节）。三件事的共同点是都有剩余（7 节，43 节；太十四 20）。这意味着神的恩惠充满盈溢（参申二十八 1~12）。耶稣来到这世界的目的，也是为了使生命充满神的恩惠（参约十 10）。然而今天有很多信徒还没能领受神的丰盈的恩惠。圣经将其归为两个原因：（1）因为不求（参雅四 2）：神已应许只要我们祈求，就给我们（参申四 29；赛五十 15；耶三十三 3；太七 7~12）。神的应许是不改变的。因为神决不能说谎，必然成就所应许的（参来六 18）。神的应许如此真实，人却不求，这是没有信心的表现。（2）因为出于私欲而妄求（参雅四 3）：这里的「私欲」是指「世俗的情欲」（多二 12），或「肉体的情欲」（加五 16，约壹二 16）。为了满足自己的私欲而祈求的，神不会应允。耶稣也说「你们要先求他的国和他的义，这些东西都要加给你们了」（太六 33）。

（二）本章记述先知以利沙所行的一连串神迹，让我们看见神怎样看顾敬畏祂的人。人因不信陷在罪恶中，遭受疾病、痛苦和死亡。神愿意人人健康、幸福，甚至予死了的人生命；灾祸乃人自己招来。人若肯悔罪，回转仰望神，不问是以色列人或非以色列人，都可脱祸得福。施行拯救、医好疾病的不是以利沙，也不是他的杖，而是神自己。

（三）本章所记载的五个神迹，都是行在敬畏神的人身上。神借着这五个神迹，不但显明了「神是拯救」，也启示了怎样才能承受神的拯救。虽然以利沙向以色列王约兰显明了「神是拯救」，但他却「总不离开」（王下三 3）金牛犊，所以不敢信靠神的拯救，最终所承受的拯救是不完全的（参王下三 27）；而先知门徒的妻子（5 节）、书念妇人（22 节）、先知门徒（41 节）和仆人（44 节），则用神所赐的信心和顺服支取了神的拯救。所以说：「得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的」（弗二 8）。

叁、灵训要义

【生命丰满的彰显】

一、生命丰盛的秘诀（1~7 节）：

1. 「有一个先知门徒的妻，哀求以利沙说：你仆人我丈夫死了，他敬畏耶和华是你所知道的。现在有债主来，要取我两个儿子作奴仆」（1 节）：『先知门徒的妻』表征信徒虽然蒙恩得救，却因灵命贫弱，仍受旧人的指使；『两个儿子』表征见证。

2.「以利沙问她说：我可以为你作什么呢？你告诉我，你家里有什么？她说：婢女家中除了一瓶油之外，没有什么」(2节)：『一瓶油』表征「宝贝放在瓦器里」(林后四7)，就是住在信徒里面的圣灵。

3.「以利沙说：你去，向你众邻舍借空器皿，不要少借」(3节)：『空器皿』表征倒空自己；『向邻舍借』表征十字架的对付；『不要少借』表征对付得越彻底越好。

4.「回到家里，关上门，将油倒在所有的器皿里，倒满了的放在一边」(4~5节)：『关上门』表征接受十字架的对付，不可张扬；『倒油在器皿里』表征被圣灵充满。

5.「器皿都满了，她对儿子说：再给我拿器皿来。儿子说：再没有器皿了。油就止住了」(6节)：『再没有器皿了，油就止住了』表征圣灵的充满受倒空自己的限制。

6.「妇人去告诉神人。神人说：你去卖油还债，所剩的，你和你儿子可以靠着度日」(7节)：『卖油还债』表征丰盛刚强的灵命能胜过旧人；『靠着度日』表征过讨神喜悦的生活。

二、生命显彰的秘诀(8~17节)：

1.「一日，以利沙走到书念，在那里有一个大户的妇人强留他吃饭。此后，以利沙每从那里经过，就进去吃饭」(8节)：『强留他吃饭』表征盛情服事属神的人。

2.「妇人对丈夫说：我看出那常从我们这里经过的是圣洁的神人。我们可以为他在墙上盖一间小楼，在其中安放床榻、桌子、椅子、灯台，他来到我们这里，就可以住在其间」(9~10节)：表征存着常以为亏欠的心彼此相待(罗十三8)。

3.「一日，以利沙来到那里，就进了那楼躺卧。以利沙吩咐仆人基哈西说：你叫这书念妇人来。他就把妇人叫了来，妇人站在以利沙面前。以利沙吩咐仆人说：你对她说：你既为我们费了许多心思，可以为你作什么呢？你向王或元帅有所求的没有？」(11~13节)：神的仆人一面接受别人的好意，一面心存感谢、思有所回报。

4.「她回答说：我在我本乡安居无事。以利沙对仆人说：究竟当为她作什么呢？基哈西说：她没有儿子，她丈夫也老了」(13~14节)：神仆从旁人获悉对方实情。

5.「以利沙说：再叫她来。于是叫了她来，她就站在门口。以利沙说：明年到这时候，你必抱一个儿子。她说：神人，我主啊，不要那样欺哄婢女。妇人果然怀孕，到了那时候，生了一个儿子，正如以利沙所说的」(15~17节)：『生儿子』表征生命得以显彰和繁衍；供应灵命乃是对人最好的帮助。

三、生命胜过死亡(18~37节)：

1.「孩子渐渐长大，一日到他父亲和收割的人那里。他对父亲说：我的头啊，我的头啊！他父亲对仆人说：把他抱到他母亲那里。仆人抱去，交给他母亲，孩子坐在母亲的膝上，到晌午就死了」(18~20节)：死亡表示灵命不能正常发挥功用。

2.「他母亲抱他上了楼，将他放在神人的床上，关上门出来，呼叫她丈夫说：你叫一个仆人给我牵一匹驴来，我要快快地去见神人，就回来。丈夫说：今日不是月朔，也不是安息日，你为何要去见他呢？妇人说：平安无事」(21~23节)：寻求灵命的帮助，既不惊慌失措、也不张扬。

3.「于是备上驴，对仆人说：你快快赶着走，我若不吩咐你，就不要迟慢。妇人就往迦密山去

见神人。神人远远地看见她，对仆人基哈西说：看哪，书念的妇人来了。你跑去迎接她，问她说：你平安吗？你丈夫平安吗？孩子平安吗？她说：平安」(24~26 节)：持定『解铃仍需系铃人』的对象，心不旁骛。

4.「孩子的母亲说：我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我必不离开你。于是以利沙起身，随着她去了。…以利沙来到，进了屋子，看见孩子死了，放在自己的床上。他就关上门，只有自己和孩子在里面，他便祈祷耶和华」(30~33 节)：进入内室，献上信心的祷告，求神施恩。

5.「上床伏在孩子身上，口对口、眼对眼、手对手，既伏在孩子身上，孩子的身体就渐渐温和了。然后他下来，在屋里来往走了一趟，又上去伏在孩子身上，孩子打了七个喷嚏，就睁开眼睛了」(34~35 节)：『口对口、眼对眼、手对手』表征合而为一；『打…喷嚏…睁开眼睛』表征灵命复活的迹象。

四、生命消除致死的毒素(38~41 节)：

1.「以利沙又来到吉甲，那地正有饥荒，先知门徒坐在他面前，他吩咐仆人说：你将大锅放在火上，给先知门徒熬汤」(38 节)：在饥荒中仍顾念圣徒的身体需要。

2.「有一个人去到田野掐菜，遇见一棵野瓜藤，就摘了一兜野瓜回来，切了搁在熬汤的锅中，因为他们不知道是什么东西。倒出来给众人吃，吃的时候，都喊叫说：神人哪，锅中有致死的毒物！所以众人不能吃了」(39~40 节)：有人误摘野瓜致锅中有致死的毒物。

3.「以利沙说：拿点面来。就把面撒在锅中，说：倒出来，给众人吃吧！锅中就没有毒了」(41 节)：面粉表征基督是生命的粮(参约六 35)，能消除致死的毒素。

五、生命的供应绰绰有余(42~44 节)：

1.「有一个人从巴力沙利沙来，带着初熟大麦作的饼二十个，并新穗子，装在口袋里，送给神人。神人说：把这些给众人吃」(42 节)：『巴力沙利沙初熟的大麦饼和新穗子』表征基督是生命的粮(参约六 9, 35)，能满足众人的需要。

2.「仆人说：这一点岂可摆给一百人吃呢？以利沙说：你只管给众人吃吧！因为耶和华如此说，众人必吃了，还剩下。仆人就摆在众人面前，他们吃了，果然还剩下，正如耶和华所说的」(43~44 节)：『一百人…众人』代表凡是有需要的人。

列王纪下第五章注解

壹、内容纲要

【乃幔患大麻疯得医治】

一、亚兰元帅乃幔长大麻疯赴以色列求医(1~7 节)

二、先知以利沙命乃幔在约但河中沐浴七次(8~10 节)

- 三、乃缦闻言先发怒后听仆劝果得医治(11~14 节)
- 四、乃缦欲赠礼物被拒收(15~19 节)
- 五、先知仆人基哈西因贪财而染大麻疯(20~27 节)

贰、逐节详解

【王下五 1】「亚兰王的元帅乃缦，在他主人面前为尊为大，因耶和华曾藉他使亚兰人得胜。他又是大能的勇士，只是长了大麻疯。」

〔吕振中译〕「亚兰王的军长乃缦在他的主人面前是个大人物，受人景仰，很有体面，因为永恒主曾藉着他使亚兰人得胜；这人呢、是个有力气英勇的人，却患了痲疯属之病。」

〔原文字义〕「亚兰」被高举；「乃缦」愉快舒适，有恩惠的；「为尊为大(原文三字)」高举，升起，受宠(首字)；重要，伟大，巨大(次字)；人(末字)；「大能的勇士(原文三字)」强壮的，大能的(首字)；人(次字)；力量，能力(末字)。

〔文意注解〕「亚兰王的元帅乃缦」：『亚兰王』可能是便哈达三世，他曾经与以色列立约停战(参王下八 7)；『元帅』的原文单数，指军队的最高统帅；『乃缦』屡立战功，据犹太传说称那『随便开弓』，令亚哈王伤重身亡的人，就是乃缦(参王上二十二 34)。

「在他主人面前为尊为大」：意指备受王的器重。

「因耶和华曾藉他使亚兰人得胜」：曾先后围攻撒玛利亚城并击败亚述人。

「他又是大能的勇士」：指他是能征善战的人。

「只是长了大麻疯」：泛指各种慢性皮肤病，包括今日医学上的痲疯病。乃缦可能后来才染上此病症，并非带病征战立功，升上高位。再者，长大痲疯的人，在以色列需要被隔离，但在外国和其他地区，并不需要隔离。

〔灵意注解〕「大麻疯」：表征从人里面的罪性显露出来的罪污。

〔话中之光〕(一)世人都是神手中的器皿——「耶和华曾藉他」；人的所作所为往往在不知不觉中成就了神的旨意——「使亚兰人得胜」。

(二)无论人如何健壮——「大能的勇士」，都免不了生、老、病、死；所以应当「趁着年幼，衰败的日子尚未来到，就是你说，我毫无喜乐的那些年日未曾临近之先，当纪念造你的主」(传十二 1)。

(三)「大能的勇士，只是长了大麻疯。」能力才干出众的人，往往容易自负、狂傲，成为他致命的缺点，如同「长了大麻疯」一样，令人鄙视而远之。

(四)乃缦似乎没有掩盖他「长了大麻疯」的事实，这就是他的长处，人贵有自知之明。今天有许多神的儿女长了「大麻疯」(指个性和行为上的缺点)，自己却不知道。

【王下五 2】「先前亚兰人成群地出去，从以色列国掳了一个小女子，这女子就服侍乃缦的妻。」

〔吕振中译〕「亚兰人曾经成群地出来、到处侵掠；他们从以色列地掳了一个小女孩子；这孩子

就在乃幔太太面前伺候着。」

〔**原文字义**〕「成群」军队，群伙；「小」年幼的，低微的。

〔**文意注解**〕「先前亚兰人成群地出去」：『先前』指早于本书成书以前；『成群地出去』指以掠夺为目的，聚众侵扰邻国。

「从以色列国掳了一个小女子」：『小女子』指年幼的小女孩。

「这女子就服侍乃幔的妻」：这女孩可能经辗转卖给乃幔家为奴仆，被指定服事主母。

〔**话中之光**〕(一)这世界没有真正的平等可言，有权有势的人经常透过各种手段(权力、金钱等)，去驱役别人。

(二)这个小女孩被掳离开自己的家园，在异乡成为奴隶，好像是被神抛弃了。如果她因此自怨自艾，一生毫无光明和希望。但她在苦境中仍旧乐观豁达，服在神大能的手下，圣经虽然没有记载她后来的景况，相信必因此受到主人的优遇。

【**王下五 3**】「她对主母说：“巴不得我主人去见撒玛利亚的先知，必能治好他的大痲疯。”」

〔**吕振中译**〕「她对她主母说：『巴不得我主人就在撒玛利亚的神言人面前呢！那么他就能使主人复原、没有痲疯属之病了。』」

〔**原文字义**〕「巴不得」诚心所愿；「治好」除去，收集并且带走。

〔**文意注解**〕「她对主母说：巴不得我主人」：『巴不得』表示真诚的心愿；『我主人』指元帅乃幔(参 1 节)。

「去见撒玛利亚的先知」：原文有定冠词，特指先知以利沙(参王下三 11)。

「必能治好他的大痲疯」：显示这位小女子深信先知以利沙具有神的大能。

〔**话中之光**〕(一)从本节的话可以看出：(1)这位被掳的小女子乐观豁达，对于自己的境遇没有怨恨；(2)她关心主人的绝症，可能乃幔夫妇平时待她不错；(3)她对先知的能力深信不疑，勇于承担可能受责罚的后果。

(二)这个被掳的以色列奴婢所说的话，虽然看来平凡，却需要她敢于冒风险。结果，不但使大元帅乃幔本人认识了神(参 15 节)，整个亚兰国也都知道了神的作为。今天的基督徒不能够引人归主，不是因学问、地位、财富、声誉不及人的缘故，而是因为不敢为福音稍冒风险。

(三)「巴不得」说出她真诚地关心别人的痛苦，而不顾可能为自己招来不幸的后果。她这种心态，真值得我们后世的人仿效。

(四)「必能治好」这是信心的宣告。真信心具有感染的能力，叫听见的人萌发信心，转述信心的话(参 4 节)。

【**王下五 4**】「乃幔进去，告诉他主人说，以色列国的女子如此如此说。」

〔**吕振中译**〕「于是乃幔进去、告诉他的主人说：『以色列地的女孩子这么这么说。』」

〔**原文字义**〕「如此如此说」说话，谈论。

〔**文意注解**〕「乃幔进去，告诉他主人说」：『乃幔进去』指乃幔进到王宫里面；『告诉他主人说』

指向亚兰王(参 5 节)奏告。

「以色列国的女子如此如此说」：『以色列国的女子』指服侍自己妻子的以色列人奴仆(参 2 节)；『如此如此说』详见 3 节。

(话中之光) (一)「以色列国的女子如此如此说」，这话说出传福音报好消息的重要性(参 赛五十二 7；罗十 15)。信徒应当竭力传扬福音，使外邦人有机会得享救恩。

(二)一个地位显赫的外邦的元帅，竟然听信外邦小女子的话，最终导致他的痼疾得医治(参 14 节)，可见谦卑乃是蒙恩的秘诀，因为神赐恩给谦卑的人(参 箴三 34；雅四 6；彼前五 5)。

【王下五 5】「亚兰王说：“你可以去，我也达信于以色列王。”于是，乃幔带银子十他连得、金子六千舍客勒、衣裳十套，就去了，」

(吕振中译)「亚兰王说：『你可以去；我还要寄信给以色列王呢。』于是乃幔带着银子十担、金子六千锭、衣服十套、在手边，就去了。」

(原文字义)「达」送，打发；「他连得」(重量单位)约合 34 公斤；「舍客勒」(重量单位)约合 11.5 公克。

(文意注解)「亚兰王说：你可以去」：王准奏并差遣乃幔前往以色列国。

「我也达信于以色列王」：命乃幔随身携带王的亲笔书信。

「于是，乃幔带银子十他连得」：『十他连得』指银子的重量约 340 公斤，是以色列前王暗利购买整座撒玛利亚山价格的五倍(参王上十六 24)。

「金子六千舍客勒、衣裳十套，就去了」：『六千舍客勒』指金子的重量约 70 公斤，是大卫王购买整座圣殿山价格的十倍(参代上二十一 25)；『衣裳十套』指十套贵重的外衣，不是一般市井小民所能购置的(参 23 节)。

(话中之光) (一)来自社会最底层的被掳小女孩的一句话，竟然使亚兰元帅和亚兰王如此郑重其事地对待。这并不是因为乃幔和亚兰王有信心，而是因为乃幔已经试过了所有的办法，都无法得着医治，并且病情日益严重。在人看来，人的尽头，就是神的开头；但实际上，神早已在乃幔身上开了头：正因为神把乃幔带到了人的尽头，他才肯谦卑地听从小女孩的建议、接受神在自己身上的工作。

(二)一位小女孩被掳到敌国作了奴隶，在人看来，她的人生是毫无希望的；但她的一句话却惊动了两个国家，在救恩的历史上成为重要的标志(路四 27)。这并不是因为小女孩的信心大，而是因为神使用她作了话语的出口，并且预备了乃幔的心，要让救恩临到外邦人。神借着大流散的犹太人，使福音传遍罗马帝国；神也吩咐做奴仆的信徒「甘心事奉，好像服事主，不像服事人」(弗六 7)，在奴隶的地位上忠心事奉，「不论是为奴的，是自主的，都必按所行的得主的赏赐」(弗六 8)。因为神已经将「天上地下所有的权柄」(太二十八 18)都赐给了主耶稣，只要我们忠心地实践大使命，祂就常与我们同在(太二十八 20)。因此，我们传福音的时候，不必担心自己的地位、财富、学问、名气不如对方，因为传福音是神给我们的托付，而接受福音却是神自己的工作，「要显明这莫大的能力是出于神，不是出于我们」(林后四 7)。

【王下五 6】「且带信给以色列王，信上说：“我打发臣仆乃幔去见你，你接到这信，就要治好他的大痲疯。”」

〔吕振中译〕「他也带着那信给以色列王；信上说：『这信到你那里的时候，请注意，现在我打发我的臣仆乃幔去见你，是要叫你使他复原、没有痲疯属之病。』」

〔原文字义〕「打发」(原文与 5 节的「达」同字)「送，打发。」

〔文意注解〕「且带信给以色列王，信上说」：『以色列王』此时的以色列王应该就是亚哈的儿子约兰王；『信上说』指亚兰王的亲笔书信内容。

「我打发臣仆乃幔去见你」：指乃幔负有钦差大臣的身分。

「你接到这信，就要治好他的大痲疯」：要求以色列王设法医治他的大痲疯(参 1 节注解)。这里表示亚兰王和乃幔并不认识以色列的先知以利沙(参 3 节)，但认为先知是为国王服务的，所以直接找上以色列王。

【王下五 7】「以色列王看了信，就撕裂衣服，说：“我岂是神，能使人死使人活呢？这人竟打发人来，叫我治好他的大痲疯。你们看一看，这人何以寻隙攻击我呢？”」

〔吕振中译〕「以色列王念完了信，就撕裂衣服，说：『我，我哪里是神，能使人死、使人活呢？这人竟送信来、叫我使一个人复原、没有痲疯属之病阿！你们请想想，请看看，这人是怎样找机会来为难我呀。』」

〔原文字义〕「撕裂」撕，撕碎；「寻隙攻击」寻找时机，安排机会。

〔文意注解〕「以色列王看了信，就撕裂衣服」：表示悲愤(参创三十七 29；四十四 13；民十四 6；书七 6；士十一 35)，因他认为亚兰王的亲笔书信是强人所难。

「说：我岂是神，能使人死使人活呢？」：当时的人公认大痲疯是绝症，唯有神才能医治。

「这人竟打发人来，叫我治好他的大痲疯」：『这人』指亚兰王。

「你们看一看」：含有让众人评理的意思。

「这人何以寻隙攻击我呢？」：意指对方无理取闹，简直有意找碴。

〔话中之光〕(一)「我岂是神，能使人死使人活呢？」生命握在神的手中，我们人都应当服在神的权下，不可有非分之想，连自杀的念头也不可以。

(二)人与人相处，理当相亲相爱，和平安详；不可心存敌意，「寻隙攻击」。

【王下五 8】「神人以利沙听见以色列王撕裂衣服，就打发人去见王，说：“你为什么撕了衣服呢？可使那人到我这里来，他就知道以色列中有先知了。”」

〔吕振中译〕「神人以利沙听说以色列王撕裂衣服，就打发人去见王说：『你为甚么撕裂衣服阿？请叫他来找我，他就知道以色列中有神言人了。』」

〔原文字义〕「知道」认识。

〔文意注解〕「神人以利沙听见以色列王撕裂衣服」：『神人』是先知的另一称呼；『你为什么撕了

衣服呢？」这问话含有责备约兰王对神没有信心的意思。事实上约兰自己经历过以利沙的帮助，攻打摩押的时候让军队有水喝(参王下三 11~25)，却不相信神可以医治大痲疯。

「可使那人到我这里来」：『那人』指亚兰王的元帅乃幔，身上长了大痲疯(参 1, 6 节)；『到我这里来』表示他愿意出面替王解决难处。

「他就知道以色列中有先知了」：先知的話不是夸扬自己，也不是靠自己，而是有信心，知道在神没有难成的事。

(话中之光) (一)乃幔病被医治，就会「知道以色列有先知」，约兰曾经被救回一命，但忘记以色列有先知，果然是值得责备。我们自己会不会也忘记神在我们生命中的恩典呢？

【王下五 9】「于是，乃幔带着车马到了以利沙的家，站在门前。」

(吕振中译)「于是乃幔带着车马而来，在以利沙家门口站住。」

(原文字义)「带着」被带来，被引介。

(文意注解)「于是，乃幔带着车马」：『车马』的原文『车』单数，『马』复数；表示只有一辆车供乃幔乘坐，一或两匹马拉车，并有负载礼物(参 5 节)的复数马匹。

「到了以利沙的家，站在门前」：『站在门前』未受屋主邀请，不擅自进门，表示尊重。

【王下五 10】「以利沙打发一个使者，对乃幔说：“你去在约但河中沐浴七回，你的肉就必复原，而得洁净。”」

(吕振中译)「以利沙打发一个听差去见乃幔，说：『你去在约但河里洗澡、洗七次，你的肉就会回复过来、而得洁净。』」

(原文字义)「沐浴」清洗；「复原」返回，转回。

(文意注解)「以利沙打发一个使者」：『使者』指传话的人，他大概就是以利沙的仆人基哈西(参 20 节)。

「对乃幔说：你去在约但河中沐浴七回」：『约但河』主流位于撒玛利亚东方约五十多公里，须经迂回崎岖的山路；『在约但河中沐浴七回』似乎在考验他是否听话。

「你的肉就必复原」：指治好大痲疯表显在皮肤上的症状，恢复正常的情形。

「而得洁净」：指在礼仪上判定大痲疯的灾病得着医治(参利十三 17)。

(灵意注解)「在约但河中沐浴七回」：此处『约但河』表征神的试炼；『七』是完全的数字；『沐浴七回』表征完全的顺服。

(话中之光) (一)「以利沙打发一个使者，」以利沙似乎故意怠慢乃幔，含有考验他是否谦卑求医的意思，因为神赐恩给谦卑的人(参箴三 34；雅四 6；彼前五 5)。

(二)「在约但河中沐浴七回，」含有考验他是否信而顺从的意思。

【王下五 11】「乃幔却发怒走了，说：“我想他必定出来见我，站着求告耶和华他神的名，在患处以上摇手，治好这大痲疯。」

〔吕振中译〕「乃幔大大震怒走了，说：『我心里自己说：』他一定出来见我，奉永恒主他的神的名站着呼求，在患处上头动动手，使这痲疯属之病复原呢。」」

〔原文字义〕「患」部位，处所；「摇」摇动，挥动。

〔文意注解〕「乃幔却发怒走了，说：我想他必定出来见我」：『发怒』指他因未曾受到礼遇而恼羞成怒；『走了』不再指望神人的医治。

「站着求告耶和华他神的名」：『站着』对乃幔如此身分的人表示尊敬；『耶和华他神』意指耶和華是以利沙的神，而不是乃幔的神。

「在患处以上摇手」：『摇手』指来回挥动手，是异教徒驱魔治病的念咒仪式。

「治好这大痲疯」：古人常认为疾病乃鬼魔之所为。

〔话中之光〕 (一)乃幔前来求人医治其难症，却仍持守自己迷信的看法，正如我们许多信徒，承认自己遭遇到难处不能解决，需要求助于人，却又坚持应该如何如何方能解决。

(二)在事奉神的事上，我们是否也同样被老旧的观念和习惯所影响？

【王下五 12】「大马色的河亚罢拿和法珥法，岂不比以色列的一切水更好吗？我在那里沐浴不得洁净吗？」于是气忿忿地转身去了。」

〔吕振中译〕「大马色的河亚罢拿（有古卷：亚玛拿）和法珥法、不是比以色列所有的水更好么？我在那里洗澡，不能洁净么？」于气忿忿转身而去。」

〔原文字义〕「亚罢拿」多石的，永恒的，支持；「法珥法」快速的；「气忿忿地」烈怒，盛怒。

〔文意注解〕「大马色的河亚罢拿和法珥法」：『亚罢拿』是今天的巴拉达(Barada)，这河流经大马色的心脏地带；『法珥法』就是阿瓦(Awaj)，流经大马色南方。

「岂不比以色列的一切水更好吗？」：上述两条河都是清澈的河流，跟污浊的约但河截然不同。

「我在那里沐浴不得洁净吗？」：清澈的水比污浊的水更好治病，这是一般世人理所当然的道理。

「于是气忿忿地转身去了」：『气忿忿地』意指怀着无法平息的气愤；『转身』表示对方不值得他求助。

〔话中之光〕 (一)乃幔的这种想法是很合理的，是人的第一反应，但是他却没有想到神的作为只有在顺从的时候才会发生(参申三十 8；来十一 8)。当神命令亚伯拉罕献以撒时，如果他按人的想法去做，而没有顺从神，那么是不可能得到「耶和华以勒」的祝福(参创二十二 12~14)。

(二)顺从神的话，信靠神所安排的救法，乃是得着神救恩不变的真理。但是人却总是愚蠢地强调理性，而拒绝神的方法，进而拒绝了神的救恩。本节以此揭示了「听命胜于献祭，顺从胜于公羊的脂油」的真理(参撒上十五 22)。

【王下五 13】「他的仆人进前来，对他说：“我父啊，先知若吩咐你作一件大事，你岂不作吗？何况说你去沐浴而得洁净呢？”」

〔吕振中译〕「他的仆人走近前来对他说道：『我父阿，神言人若吩咐你一件大事，你难道不作么？』」

何况他只对你说：「你去洗澡，而得洁净」呢？」

〔原文字义〕「大」巨大的。

〔文意注解〕「他的仆人进前来，对他说：我父啊」：『仆人』原文复数词，指随行的众仆人；『说』原文也是复数，意指众口同声；『我父』表示尊敬(参二 12)。

「先知若吩咐你作一件大事，你岂不作吗？」：『一件大事』指劳神费力的事。

「何况说你去沐浴而得洁净呢？」：『沐浴』表示这是轻而易举的事。

〔话中之光〕(一)人们往往「当局者迷，旁观者清」，可见凡事应当从各种不同的角度来判断。

(二)属灵的事物，不适宜用人的办法，而应谦卑地遵照神的话(参 14 节)。

【王下五 14】「于是乃幔下去，照着神人的话，在约但河里沐浴七回，他的肉复原，好像小孩子的肉，他就洁净了。」

〔吕振中译〕「于是乃幔便下去，照神人的话、在约但河蘸洗了七次，他的肉就回复过来，像小孩子的肉，他就洁净了。」

〔原文字义〕「复原」返回，转回。

〔文意注解〕「于是乃幔下去」：『下去』指下到河里，或指从高处下到低地。

「照着神人的话，在约但河里沐浴七回」：『沐浴七回』指全身浸入水中七次。

「他的肉复原，好像小孩子的肉，他就洁净了」：『复原』指恢复到没得病以前的状态；『好像小孩子的肉』形容完全的医治；「洁净」指礼仪上的洁净(参 10 节)。

〔话中之光〕(一)「在约但河里沐浴七回」表示完全的信而顺从；听从神的话，从心底完全的顺服，乃是我们蒙福的路。

(二)在以利亚和以利沙时期，百姓背逆神，排斥神的先知(参路四 24)。在这种社会状况下，一个地位显赫的外邦的元帅来找被众人所排斥的神人，这一举动不能不说是重大事件。这预示了福音的全球化，并反映了乃幔的谦卑。与之相似的事件有，耶稣做工的时候，罗马军队的百夫长也因谦卑而经历了神的大能(参太八 5~13)。因为神赐恩给谦卑的人(参箴三 34；雅四 6；彼前五 5)。

【王下五 15】「乃幔带着一切跟随他的人，回到神人那里，站在他面前说：“如今我知道，除了以色列之外，普天下没有神。现在求你收点仆人的礼物。”」

〔吕振中译〕「乃幔回到神人那里，他和他的全卫队都去；他来，站在神人面前，说：『看哪，如今我纔知道，除了以色列中之外，在全地上都没有神；现在请从仆人接收点祝福礼物。』」

〔原文字义〕「知道」认识；「普天下」全地；「收」接受。

〔文意注解〕「乃幔带着一切跟随他的人」：『一切跟随他的人』指他的众仆人。

「回到神人那里，站在他面前说」：『神人』指先知以利沙(参 8 节)。

「如今我知道」：『知道』意指经历上的认识，也就是所谓的『体认』。

「除了以色列之外，普天下没有神」：这是世人都当承认的宣告。

「现在求你收点仆人的礼物」：『仆人』谦卑的自称；『礼物』指无偿赠与的物品，表示衷心的

感谢。

《话中之光》 (一)长距离来回奔走，显示乃缦的真诚谢恩。

【王下五 16】「以利沙说：“我指着所侍奉永生的耶和华起誓，我必不受。”乃缦再三地求他，他却不受。」

《吕振中译》「以利沙说：『我指着我所侍立在他面前的永活永恒主来起誓，我一定不接收。』乃缦再三逼着他接收，他都不肯。」

《原文字义》「指着」表明立场，站立；「受」接受，拿；「再三地求」推挤。

《文意注解》「以利沙说：我指着所侍奉永生的耶和华起誓」：『所侍奉』原文意指侍立；『永生的耶和华』意指活神，显明与一切偶像假神有所不同。

「我必不受；乃缦再三地求他，他却不受」：『再三地求』原文意指用力推挤对方接受；『必不受…却不受』以利沙坚决不肯接受乃缦感恩的礼物，可能为了不让乃缦误会他行神迹的用意。

《话中之光》 (一)事奉神的人若是有甚么超人的才干与表现，都应当归荣耀与神，而不应当宣扬夸耀自己，为自己求好处。

【王下五 17】「乃缦说：“你若不肯受，请将两骡子驮的土赐给仆人。从今以后，仆人必不再将燔祭或平安祭献与别神，只献给耶和华。」

《吕振中译》「乃缦这纔说：『不然，就请将两骡驮子的土赐给仆人；从今以后、仆人就不再将燔祭、或平安祭献与别的神了，只献与永恒主。』」

《原文字义》「驮」负担，承受。

《背景注解》「请将两骡子驮的土赐给仆人」：异教信仰中的神祇多和土地不可分，只属于一地、一族或一邦。因此以乃缦的异教背景来看，取得以色列的土回去做祭坛等宗教设施敬拜以色列的神，才能与以色列的神连结。

《文意注解》「乃缦说：你若不肯受，请将两骡子驮的土赐给仆人」：根据本节下半段推测，乃缦索取以色列的泥土，用意大概是要在自己的地方为耶和华筑坛向他献祭(参出二十 24)。

「从今以后，仆人必不再将燔祭或平安祭献与别神，只献给耶和华」：『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『平安祭』此祭为一私人的献祭，所献的可为感谢、还愿或甘心献的(参利七 15~16)，表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献，并藉此显明神与人及人与邻舍的和谐关系。

《话中之光》 (一)今天有些基督徒，仍抱持着从前老旧的观念，认为敬拜、服事神应该如何如何。但使徒保罗告诉我们，若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了(林后五 17)。我们应当事事寻求神的旨意。

【王下五 18】「惟有一件事，愿耶和华饶恕你仆人：我主人进临门庙叩拜的时候，我用手搀他在临门庙，我也屈身。我在临门庙屈身的这事，愿耶和华饶恕我。」

〔吕振中译〕「惟有以下这一件事、愿永恒主赦宥你仆人：当我主上进临门庙、在那里叩拜的时候，他靠着我手的扶搀，我也在临门庙叩拜：当我这样在临门庙叩拜的时候，〔或译：当他在临门庙叩拜时我也在临门庙叩拜〕但愿永恒主在这事上赦宥你仆人。』

〔原文字义〕「饶恕」宽恕，赦免；「临门」石榴树；「搀」倚靠，支撑。

〔文意注解〕「惟有一件事，愿耶和華饶恕你仆人：我主人进临门庙叩拜的时候」：『我主人』指亚兰王(参 4~5 节)；『临门』乃亚兰人诸神之首哈达风暴之神的别名，亚兰王经常率文武官员进临门庙叩拜。

「我用手搀他在临门庙，我也屈身」：『我用手搀他』显示乃幔被亚兰王所倚重；『屈身』意指跪拜。

「我在临门庙屈身的这事，愿耶和華饶恕我」：乃幔的意思是职责所在，不能不随着王叩拜偶像假神，这并非他心甘情愿的事，所以求神饶恕。

〔话中之光〕(一)基督徒中的政治人物，常见有人为着赢取民心，也进入异教庙宇烧香叩拜，明明违反圣经中的诫命，却仍心安理得。这种情形值得吾人思考。

【王下五 19】「以利沙对他说：“你可以平平安安地回去。”乃幔就离开他去了，走了不远。」

〔吕振中译〕「以利沙对乃幔说：『你安心去吧。』乃幔就离开他去了。他走了有几里地，」

〔原文字义〕「平平安安」健全，完全，和平。

〔文意注解〕「以利沙对他说：你可以平平安安地回去」：表示对话双方已经建立了彼此了解的关系，并非只是道别的意思。

〔话中之光〕(一)以利沙的回话，似乎未对新蒙恩者在异教环境中被迫跪拜偶像假神一事，给予严格的惩戒。可见信徒的行为规范，应依灵命长进的程度，自我设限。

(二)「平平安安」一词显示信徒的良心平安，乃是可否行事的指导原则。换句话说，各人依照当时良心的感觉来自我定规是否可行，而不是根据外面的道理条规。这种情形，暗示一位信徒的行为水平，会随灵命的长进而逐渐提升。

(三)乃幔的两个请求(17~18 节)，表明他虽然真诚地接受神、寻求神，但还没有完全认识真理，更不能完全遵行诫命。但以利沙竟然没有责备他，也没有趁热打铁传讲律法，而是让他「平平安安地回去」了。以利沙并不是一位不称职的传道人，所以浪费了鼓励位高权重的乃幔带起亚兰信仰翻转的好机会。他是一位真正凭信心事奉的神仆，所以不但「心里火热」(罗十二 11)，忠心地执行神所安排的任务；也能「诸事都有节制」(林前九 25)，忠心地不做神没有安排的工作。在神的救恩计划里，亚兰和以色列的信仰翻转的时候还没有到来，这两国最终都要落在亚述的杖下。只有等到「时候满足」(加四 4)，主耶稣道成肉身，才能真正成为「照亮外邦人的光」(路二 32)，由圣灵亲自带领新约的教会，把福音传遍整个亚兰和亚述。

(四)今天，每个「与神同工」(林前三 9)的信徒，都应当时刻提醒自己：工作的主人是神，如果主人没有发话，不管工作看起来有多么重要、多么属灵、多么「非我莫属」，仆人都不能替主人作主。因此，栽种的只管忠心撒种(可四 14)，不必担心缺水，因为神会安排浇灌；浇灌的只管忠心

浇水，不必担心成长，因为「惟有神叫他生长」(林前三 6)。我们的神是不会耽延的神(彼后三 9)，也是独行奇事的神(诗七十二 18)，「但将来各人要照自己的工夫得自己的赏赐」(林前三 8)。凡是人凭着自己的热心替神着急、替神出头的工作，实际上都是毫无节制地喂养自己的肉体，不是越工作越骄傲，就是越工作越不顺服。

【王下五 20】「神人以利沙的仆人基哈西心里说：“我主人不愿从这亚兰人乃幔手里受他带来的礼物，我指着永生的耶和华起誓，我必跑去追上他，向他要些。”」

〔吕振中译〕「神人的僮仆基哈西心里说：『看哪，我主人顾惜这一位亚兰人乃幔，不从他手里接收他所带来的东西。我指着永活的永恒主来起誓、我一定要跑去追上他，向他要一点。』」

〔原文字义〕「基哈西」梦幻谷；「受」接受，拿；「要」(原文和「受」同字)。

〔文意注解〕「神人以利沙的仆人基哈西心里说：我主人不愿从这亚兰人乃幔手里受他带来的礼物」：基哈西贪婪之心，不同意以利沙的清白表现。

「我指着永生的耶和华起誓」：意指「我已下定决心」、「无论如何，我必要如此行」。

「我必跑去追上他，向他要些」：这话表示他贪图钱财的心意已定，并且必要快快采取行动。

〔话中之光〕(一)基哈西妄自指着耶和华的名起誓，企图以他的信仰来掩饰自己行为的败坏，这是堕落的基督徒常有的表现。

(二)基哈西明知故犯，定意付诸实行，正如箴言书上所说：恶人心中乖僻，图谋恶计，飞跑行恶(参箴六 14, 18)。

【王下五 21】「于是基哈西追赶乃幔。乃幔看见有人追赶，就急忙下车迎着他，说：“都平安吗？”」

〔吕振中译〕「于是基哈西追赶乃幔。乃幔看见有人跑来追上他，就急忙下车迎着他，说：『平安么？』」

〔原文字义〕「追赶(首字)」追逐，逼迫；「追赶(次字)」奔跑；「迎着」遭遇。

〔文意注解〕「乃幔看见有人追赶，就急忙下车迎着他」：当乃幔求见神人以利沙时，以利沙所打发传话的使者，想必就是他的仆人基哈西(参 10 节注解)，所以乃幔认识基哈西是以利沙的传话人，如今见到基哈西在后面追赶，当然会认为以利沙突然有紧急的事情要找他。

「说：都平安吗？」：意即「有何事故？」

【王下五 22】「说：“都平安。我主人打发我来说：刚才有两个少年人，是先知门徒，从以法莲山地来见我。请你赐他们一他连得银子、两套衣裳。”」

〔吕振中译〕「他说：『平安。我主人打发我来说：“「刚纔有两个青年人、是神言人的弟子、从以法莲山地来见我；请将一担银子和两套衣服给他们。”』」

〔原文字义〕「赐」给，置，放。

〔文意注解〕「说：都平安」：意即「小事一桩」。

「我主人打发我来说：刚才有两个少年人，是先知门徒，从以法莲山地来见我」：『以法莲山

地』位于撒玛利亚的南方，而乃幔此时正在从撒玛利亚往北回亚兰的路上，故乃幔不会见到他们，谎言不至于被拆穿。

「请你赐他们一他连得银子、两套衣裳」：『一他连得银子』约 34 公斤重；『两套衣裳』指两套贵重的衣裳(参 5 节注解)。

〔**话中之光**〕(一)基哈西不是不想多要，实在是因为他一个人扛不动。他「以敬虔为得利的门路」(提前六 5)，很容易让乃幔误解神白白的救恩。

【王下五 23】「乃幔说：“请受二他连得。”再三地请受，便将二他连得银子装在两个口袋里，又将两套衣裳交给两个仆人，他们就在基哈西前头抬着走。」

〔**吕振中译**〕「乃幔说：『不要推辞，请接收二担。』他再三地逼着他，便将两担银子装在两个银袋里；另有两套衣服，都交给两个僮仆；他们就在基哈西前面抬着走。」

〔**原文字义**〕「再三地请」冲破，突破；「抬着」举起，承担。

〔**文意注解**〕「乃幔说：请受二他连得。再三地请受，便将二他连得银子装在两个口袋里」：『再三地请受』表明乃幔感恩图报的态度，相对也显出基哈西的贪婪；『口袋』指盛装重物的袋子。

「又将两套衣裳交给两个仆人，他们就在基哈西前头抬着走」：『两个仆人…抬着』总重将近七十公斤，故须两人肩抬。

〔**话中之光**〕(一)基哈西只是以利沙的仆人，亚兰的元帅乃幔却「急忙下车迎着他」(21 节)，表示对先知的尊重。乃幔也没有被基哈西的贪婪所绊倒，反而非常真诚地送了他「二他连得银子」(22 节)，还很体贴地派两个仆人「在基哈西前头抬着走」(23 节)。

【王下五 24】「到了山冈，基哈西从他们手中接过来，放在屋里，打发他们回去。」

〔**吕振中译**〕「到了山冈，基哈西从他们手中接过来，存放在屋里，打发他们走，他们就回去。」

〔**原文字义**〕「山冈」丘陵；「放在」指派，分派。

〔**文意注解**〕「到了山冈，基哈西从他们手中接过来，放在屋里，打发他们回去」：『山冈』指以利沙此时所住的小山丘上；『从他们手中接过来』意指没让乃幔的仆人们直接将礼物交给以利沙；『放在屋里』指放在基哈西所住的房间里。

【王下五 25】「基哈西进去，站在他主人面前。以利沙问他说：“基哈西你从哪里来？”回答说：“仆人没有往那里去。”」

〔**吕振中译**〕「基哈西进去，侍立在他主人面前。以利沙问他说：『基哈西，你从哪里来？』他说：『仆人没有往哪里去，哪里也没有阿。』」

〔**原文字义**〕「从哪里」哪里？何处？「往那里」到哪里？到何时？

〔**文意注解**〕「基哈西进去，站在他主人面前」：『进去』指进到以利沙的房间里；『站在』侍立的姿态。

「基哈西你从哪里来？」：以利沙可能装作若无其事地随便一问，给基哈西坦白认罪的机会。

「回答说：仆人没有往那里去」：其实基哈西已经离开有一段时间了，还想瞒骗他的主人。

【王下五 26】「以利沙对他说：“那人下车转回迎你的时候，我的心岂没有去呢？这岂是受银子、衣裳、买橄榄园、葡萄园、牛羊、仆婢的时候呢？」

〔吕振中译〕「以利沙对他说：『那人下车转身来迎着你的时候，我的心不是和你一同去么？这时候哪里是接受银子、接受衣服、橄榄园、葡萄园、羊、牛、奴仆、婢女、的时候呢？』

〔原文字义〕「转回」转向，转动；「我的心」内在的自我，魂魄。

〔文意注解〕「以利沙对他说：那人下车转回迎你的时候」：这话概括地代表基哈西从乃幔手中骗取礼物的一切情节。

「我的心岂没有去呢？」：意指我的身体虽没有与你同去，但是我在心灵里却已经清楚看见了你刚才一切所作所为了(参林前五 3)。

「这岂是受银子、衣裳、买橄榄园、葡萄园、牛羊、仆婢的时候呢？」：意指不该为了贪图奢华的享受而收受不正当名目的财物，以致神的名受玷污。

〔话中之光〕 (一)以利沙明明知道基哈西去向乃幔索要钱财(26 节)，却没有阻止他。因为神如果没有发话，神的仆人即使看见神的约柜倒了，也不可伸手去扶(撒下六 6-7)；即使看见神的会幕不如宫殿，也不可为神建殿(撒下七 5)；即使看见基哈西的贪婪可能影响救恩的真理，也不必出手干预。因为神的约柜，神自己会负责看顾；神的圣殿，神自己会安排时间；神所拯救的人，神自己会保守到底。神没有让以利沙阻止此事，正是要用乃幔和基哈西来做对比，显明救恩的奥秘：真正因信得救的人，也会像乃幔一样，不会被别人的软弱所绊倒；而根据自己的理智、情感或意志来跟随神的人，也是像基哈西一样，暂时的顺服，只是因为遇到的引诱还不够大。

【王下五 27】「因此，乃幔的大痲疯必沾染你和你的后裔，直到永远。」基哈西从以利沙面前退出去，就长了大痲疯，像雪那样白。」

〔吕振中译〕「因此乃幔的痲疯属之病必沾住你和你后裔到永远。」基哈西从以利沙面前退出来，就患了痲疯属之病，像雪那么白。」

〔原文字义〕「沾染」附着，黏住。

〔文意注解〕「因此，乃幔的大痲疯必沾染你和你的后裔，直到永远」：

「基哈西从以利沙面前退出去，就长了大痲疯，像雪那样白」：

〔话中之光〕 (一)连外邦人乃幔都知道「除了以色列之外，普天下没有神」(15 节)，「神人以利沙的仆人基哈西」(20 节)经历了那么多的神迹，应该更清楚这一点，但他在巨额钱财面前却无法继续淡定，以为自己可以瞒过无所不知的神，侥幸谋一点私利。结果，乃幔因着顺服，大痲风得着洁净；基哈西却因着不顺服，长了「乃幔的大痲风」，不但不能继续事奉以利沙，还要与众人隔离(利十三 45)。他本想靠钱财在社会上得荣耀，结果却因钱财而被社会所厌弃。

(二)主耶稣总结说：「先知以利沙的时候，以色列中有许多长大痲风的，但内中除了叙利亚国的乃幔，没有一个得洁净的」(路四 27)，因为神的拯救必须用信心的顺服来承受。百姓若不肯顺服，

将来「从东从西，将有许多人来，在天国里与亚伯拉罕、以撒、雅各一同坐席；惟有本国的子民竟被赶到外边黑暗里去，在那里必要哀哭切齿了」(太八 11-12)。

叁、灵训要义

【痲疯得医与染患痲疯】

一、亚兰元帅乃幔长大痲疯(1 节)

- 1.地位崇高，身分尊贵：「亚兰王的元帅乃幔，在他主人面前为尊为大」
- 2.能力超绝：「因耶和华曾藉他使亚兰人得胜。他又是大能的勇士」
- 3.大痲疯预表从人里面的罪性显露出来的罪污：「只是长了大痲疯」

二、以色列小女子的见证(2~4 节)

- 1.地位低微，往往身不由己：「先前亚兰人成群地出去，从以色列国掳了一个小女子，这女子就服侍乃幔的妻」
- 2.凭爱心为救主作见证：「她对主母说：巴不得我主人去见撒玛利亚的先知，必能治好他的大痲疯」
- 3.乃是属神的儿女：「以色列国的女子」

三、在人不能，在神凡事都能(5~9 节)

- 1.以色列王预表人世间最好的办法：「我岂是神，能使人死使人活呢？这人竟打发人来，叫我治好他的大痲疯」
- 2.先知以利沙预表救主耶稣基督：「神人以利沙…说…可使那人到我这里来，他就知道以色列中有先知了」

四、神所定的救法与世人的误解(10~12 节)

- 1.信而顺服就必得救：「你去在约但河中沐浴七回，你的肉就必复原，而得洁净」
- 2.人却迷信宗教：「我想他必定出来见我，站着求告耶和华他神的名，在患处以上摇手，治好这大痲疯」
- 3.用理智分析比较何种办法更好：「大马色的河亚罢拿和法珥法，岂不比以色列的一切水更好吗？」

五、谦卑地信而顺服神的话(13~14 节)

- 1.接纳仆人的建言：「他的仆人进前来，对他说：我父啊，先知若吩咐你作一件大事，你岂不作吗？何况说你去沐浴而得洁净呢？」
- 2.得着救恩：「于是乃幔下去，照着神人的话，在约但河里沐浴七回，他的肉复原，好像小孩子的肉，他就洁净了」

六、蒙恩后的反应(15~19 节)

- 1.感恩图报：「如今我知道，除了以色列之外，普天下没有神。现在求你收点仆人的礼物」
- 2.纪念真神：「请将两骡子驮的土赐给仆人。从今以后，仆人必不再将燔祭或平安祭献与别神，

只献给耶和华」

3.求神饶恕：「惟有一件事，愿耶和华饶恕你仆人：我主人进临门庙叩拜的时候，我用手搀他在临门庙，我也屈身。我在临门庙屈身的这事，愿耶和华饶恕我」

七、贪财是万恶之根(20~27节；提前六10)

1.基哈西贪图非份之财：「神人以利沙的仆人基哈西心里说：…我指着永生的耶和华起誓，我必跑去追上他，向他要些」

2.说谎犯罪：「我主人打发我来说：刚才有两个少年人，是先知门徒，从以法莲山地来见我。请你赐他们一他连得银子、两套衣裳。…以利沙问他说：基哈西你从哪里来？回答说：仆人没有往那里去」

3.沾染大麻疯：「乃幔的大麻疯必沾染你和你的后裔，直到永远。基哈西从以利沙面前退出去，就长了大麻疯，像雪那样白」

【四种仆人】

在本章中，神使用了四种仆人，显明神的拯救需要人借着顺服来接受：

- 一、乃幔之妻的女仆在甘心顺服仇敌，成为神的见证；
- 二、乃幔的仆人们因为爱主人，劝说主人顺服先知；
- 三、先知的仆人基哈西因为爱钱财，不肯顺服先知；
- 四、神的仆人以利沙忠心顺服神，让神能自由地显明救恩的奥秘。

列王纪下第六章注解

壹、内容纲要

【求开眼目使能看见】

- 一、漂到水面上来的斧头(1~7节)
- 二、围绕以利沙的火车和火马(8~23节)
- 三、被亚兰王围困的撒玛利亚(24~33节)

贰、逐节详解

【王下六1】「先知门徒对以利沙说：“看哪，我们同你所住的地方过于窄小，」

(吕振中译)「神言人弟子们对以利沙说：『看哪、我们在你讲座之前所住的地方过于狭窄、不够我们使用。』」

〔原文字义〕「住」居住，坐，停留；「窄小」狭窄的，患难，困境，敌人。

〔文意注解〕「先知门徒对以利沙说」：『先知门徒』原文是「先知的儿子」，指在先知学校受训的学生。

「看哪，我们同你所住的地方过于窄小」：『过于窄小』指住宿的设备不够宽敞，显得拥挤。

【王下六 2】「求你容我们往约但河去，各人从那里取一根木料建造房屋居住。」他说：“你们去吧！”

〔吕振中译〕「请容我们去到约但河，各人从那里取一根木料，在那里造一座住所，可以在那里居住。」以利沙说：『你们去吧。』

〔原文字义〕「木料」榱，梁；「房屋」地方；「居住」居住，坐，停留。

〔文意注解〕「求你容我们往约但河去」：想必是约但河边上长有许多大树。

「各人从那里取一根木料建造房屋居住」：『一根木料』指可以做为梁柱的大木料；『房屋』指课堂或宿舍；『居住』按照原文可解作「坐下听课」和「住宿」两种意思。

「他说：你们去吧」：意指学生们取得以利沙的许可。

【王下六 3】「有一人说：“求你与仆人同去。”回答说：“我可以去。”」

〔吕振中译〕「有一个人说：『请你跟仆人一同去。』他回答说：『我要去。』」

〔原文字义〕「求」开始，着手去做，愿意，接受。

〔文意注解〕「有一人说：求你与仆人同去」：『求你』指请求你的同意；『仆人』这是谦称，乃出于对先知的尊敬。

「回答说：我可以去」：表示以利沙相当随和；由本节可见他们师生彼此相处融洽。

〔话中之光〕（一）学校不仅是知识的传授，同时也是生活的示范和辅导。

【王下六 4】「于是以利沙与他们同去。到了约但河，就砍伐树木。」

〔吕振中译〕「于是以利沙跟他们一同去。他们到了约但河，就砍伐树木。」

〔原文字义〕「砍伐」切割，分开，剪除。

〔文意注解〕「于是以利沙与他们同去」：『他们』指先知学校的学生们。

「到了约但河，就砍伐树木」：『约但河』此处指靠近河的边上。

【王下六 5】「有一人砍树的时候，斧头掉在水里，他就呼叫说：“哀哉！我主啊，这斧子是借的。”」

〔吕振中译〕「有一个人砍取木料的时候，斧头掉在水里，他就喊叫说：『哀阿，我主阿，这斧子是借的哟！』」

〔原文字义〕「砍」掉落，跌下，跌倒；「斧头」铁，铁制的工具；「掉」（原文与「砍」同字）；「借」询问，要求。

〔文意注解〕「有一人砍树的时候，斧头掉在水里」：『斧头』指装在木质斧把的尖端铁质部分；『掉在水里』指铁头脱落而掉到水里去了。

「他就呼叫说：哀哉！我主啊，这斧子是借的」：『这斧子是借的』当时的铁器很贵，先知门徒没有能力购买，只能借来使用。

【王下六 6】「神人问说：“掉在哪里了？”他将那地方指给以利沙看。以利沙砍了一根木头，抛在水里，斧头就漂上来了。」

（吕振中译）「神人问说：『掉在哪里呢？』他将那地点指给以利沙看，以利沙就砍了一根木头，丢在那里，叫斧头浮上来。」

（原文字义）「指给」看，显明，显现；「砍了」边缘，极处；「抛」丢。扔，赶出；「漂上来」流动，溢出。

（文意注解）「神人问说：掉在哪里了？他将那地方指给以利沙看」：『神人』字义是「属神的人」，是先知的别名；『掉在哪里了』表明以利沙自己也不知道斧头掉在哪里。

「以利沙砍了一根木头，抛在水里，斧头就漂上来了」：『一根木头』木头本身比重比水轻，不会沉到水底，也没有吸引斧头的磁力，如何使它漂上来，这就是神迹；『斧头就漂上来了』意指斧头就浮上来了。

（话中之光）（一）以利沙并没有特异功能可以随意行神迹，他的神迹都是神特意要行的，为要显明「神是拯救」：祂不但肯拯救以色列联军脱离困境(参三 17~18)，也肯拯救不小心丢失斧头的先知门徒脱离窘迫。

（二）每一天耶和华都垂听那些求告祂名之人的祷告并满足他们的需要。每一天都有神迹，虽然以利沙不在了，但神仍旧以祂自己的方式为那些信靠祂的人行事。

【王下六 7】「以利沙说：“拿起来吧！”那人就伸手，拿起来了。」

（吕振中译）「以利沙说：『你自己拿起来吧！』那人就伸手去拿。」

（原文字义）「拿起来」高举，抬高，升起(首字)；拿来，夺取(次字)。

（文意注解）「以利沙说：拿起来吧」：先知对掉了斧头的门徒说，伸手去拿起来。

「那人就伸手，拿起来了」：这表示斧头掉下去的地方，伸手可及。

（话中之光）（一）铁斧头浮上水面，显明神对信祂之人的看顾与供应，就连我们日常生活中芝麻绿豆般的小事，祂也无微不至地关怀，永远在我们身边看顾我们。

（二）这个神迹仍需这个门徒「自己伸手拿回斧头」，在这事上，神做神的工作，人也尽自己的责任。另有人认为以利沙要门徒自己捡起斧头，是希望门徒亲自体验，了解这个神迹不是一个幻觉。

（三）神不将斧头直接放到那年轻人的手中，而要他伸手拿起来，表示要他听命令行事。任何神迹都有两个部分：使斧头浮起来是神的部分，伸手拿起来是人的部分。当神命令我们去拿的时候，只要我们伸手去拿，祂的恩典就是我们的了。神有很多伟大的赐福，只因悖逆和怀疑，我们不能得到。

（四）所有的神迹都有神特别的目的，这个小小的神迹，是要在本章结尾的时候，让悖逆的百姓在神的管教面前无可推诿，不得不承认：神连丢失斧头的门徒都肯顾念，撒马利亚城的百姓陷入困

境，不是因为「耶和华不帮助」(参 27 节)，而是人拒绝回转归向神。

【王下六 8】「亚兰王与以色列人争战，和他的臣仆商议说，我要在某处某处安营。」

(吕振中译)「亚兰王和以色列人交战；他和他的臣仆商议说：『我要在某处某处扎营。』」

(原文字义)「争战」战斗，作战；「商议」劝告，提议，咨询；「安营」扎营，驻扎。

(文意注解)「亚兰王与以色列人争战」：『亚兰王』应当是便哈达二世(参 24 节)；『与以色列人争战』指对以色列人发动战争。

「和他的臣仆商议说，我要在某处某处安营」：意思若不是在某处设下埋伏，便是在某处发动突击。

(话中之光) (一)箴言中有话说：「你去打仗，要凭智谋；谋士众多，人便得胜」(箴二十四 6)。然而问题乃在于：「谋事在人，成事在天。」再多的智谋，也无法与属神的人对抗。

【王下六 9】「神人打发人去见以色列王，说：“你要谨慎，不要从某处经过，因为亚兰人从那里下来了。”」

(吕振中译)「神人打发人去见以色列王、说：『你要小心，不要从那地方经过；因为亚兰人从那里下来了。』」

(原文字义)「谨慎」防备，小心，保护，遵守。

(文意注解)「神人打发人去见以色列王」：『神人』指以利沙；『以色列王』应该是指「约兰王」(参王下三 1)。

「说：你要谨慎，不要从某处经过，因为亚兰人从那里下来了」：『谨慎』意指调兵行军时应当防备中伏；『某处』就是亚兰军设伏的地方(参 8 节)。

【王下六 10】「以色列王差人去窥探神人所告诉、所警戒他去的地方，就防备未受其害，不止一两次。」

(吕振中译)「以色列王打发人去窥探神人所告诉他的地方：他这样屡次警告他，他就有防备没有受害，不止一次两次。」

(原文字义)「窥探」(原文无此字)；「警戒」劝戒，警告，指教。

(文意注解)「以色列王差人去窥探神人所告诉、所警戒他去的地方」：这话表示以色列王对以利沙警告的话并不完全信任，而须差派人前去验证。

「就防备未受其害，不止一两次」：『不止一两次』意指许多次。

(话中之光) (一)神早已宣告，百姓若悖逆神，「耶和华必使你败在仇敌面前，你从一条路去攻击他们，必从七条路逃跑」(申二十八 25)。但是，满有怜悯的神「没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我们」(诗一百零三 10)，而是继续忍耐，屡次差遣先知提醒以色列王。

(二)神的忍耐是有目的的，为要在本章结尾的时候，让悖逆的百姓在神的管教面前无可推诿，不得不承认：自己「藐视祂丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得祂的恩慈」(罗二 4)是领自己悔改。

【王下六 11】「亚兰王因这事心里惊疑，召了臣仆来，对他们说：“我们这里有谁帮助以色列王，你们不指给我吗？”」

（吕振中译）「因了这事、亚兰王因为心里十分愤激震荡，就召了臣仆来，对他们说：『我们中间有谁在向以色列王透露消息、你们难道不告诉我么？』」

（原文字义）「惊疑」刮起风暴，暴怒；「指给」述说，显明。

（文意注解）「亚兰王因这事心里惊疑」：『这事』指以色列军多次未曾中伏；『心里惊疑』原文的意思是「极为愤怒」。

「召了臣仆来，对他们说：我们这里有谁帮助以色列王，你们不指给我吗？」：亚兰王追究谁是替以色列王通风报信的内奸。

【王下六 12】「有一个臣仆说：“我主我王，无人帮助他，只有以色列中的先知以利沙，将王在卧房所说的话，告诉以色列王了。”」

（吕振中译）「臣仆中有一个人说：『我主我王，没有的事，只有以色列中的神言人以利沙、他将王在卧房中所说的话告诉以色列王罢了。』」

（原文字义）「卧房」最里面的房间，寝室。

（文意注解）「有一个臣仆说：我主我王，无人帮助他」：意指王的臣仆中并没有以色列的间谍。

「只有以色列中的先知以利沙，将王在卧房所说的话，告诉以色列王了」：意指先知以利沙能够凭神力知悉我国最机密的军事情报。

【王下六 13】「王说：“你们去探他在哪里，我好打发人去捉拿他。”有人告诉王说：“他在多坍。”」

（吕振中译）「王说：『你们去看看他在哪里，我好打发人去捉拿他。』有人告诉王说：『看哪，他在多坍呢。』」

（原文字义）「探」看，显现，显明；「打发」差遣，释放，送走；「捉拿」拿，取；「多坍」双井。

（文意注解）「王说：你们去探他在哪里，我好打发人去捉拿他」：以利沙既然有能力获悉亚兰的军情(参 12 节)，当然不可能被亚兰人捉拿。

「有人告诉王说：他在多坍」：『多坍』位于以色列都城撒玛利亚的北面约 18~20 公里处的一座高约 70 公尺的小山城(参 17 节注解)。

【王下六 14】「王就打发车马和大军，往那里去。夜间到了，围困那城。」

（吕振中译）「王就打发车马和重兵往那里去；他们夜间来到，围绕那城。」

（原文字义）「车马」车辆，战车；「大」大的，多的；「军」力量，财富；「围困」封住，围绕。

（文意注解）「王就打发车马和大军，往那里去」：亚兰军能够随意深入以色列境内，显见当时两国的军力相差悬殊。

「夜间到了，围困那城」：以利沙当时所居住的城被大军『围困』，表示他这次似乎万难逃脱

敌人的手。

【王下六 15】「神人的仆人清早起来出去，看见车马军兵围困了城。仆人对神人说：“哀哉！我主啊，我们怎样行才好呢？”」

〔吕振中译〕「伺候神人的仆役清早起来出去，看见车马军兵围着城；僮仆就对神人说：『哀阿，我主阿，我们怎么办呢？』」

〔原文字义〕「围困」环绕，围绕，改变方向；「哀哉」表示疼痛的惊叫。

〔文意注解〕「神人的仆人清早起来出去，看见车马军兵围困了城」：『仆人』应当不是长大痲疯的基哈西(参五 27)，而是另外新雇的少年人(参 17 节)；『清早起来出去』可能一出房门就能看见围城的车马军兵，但因他们不知先知以利沙住在哪一栋房，所以尚未动手抓捕。

「仆人对神人说：哀哉！我主啊，我们怎样行才好呢？」：『哀哉』意指情势危急，恐怕无法逃脱。

〔话中之光〕(一)许多时候，我们常有自己的办法，来解决所面临的困境，而从未想到把困境交给神，让神来替我们做事。因此一旦困境临头，只好哀叹说：「不知怎样行才好」。

(二)最可悲的，有些人已经被带到毫无指望的绝境，就在这重要的关头，他们仍然自找出路，不让神有工作的余地。原来神迹的一个基本条件，就是人的尽头。你既凭着自己的方法去解决了那个难处，就不能看见神迹的产生。

【王下六 16】「神人说：“不要惧怕！与我们同在的，比与他们同在的更多。”」

〔吕振中译〕「神人说：『不要惧怕；和我们同在的比和他们同在的更多。』」

〔原文字义〕「惧怕」惧怕，敬畏，害怕；「同在(两次)」(原文无此字)；「更多」许多，很多，大量。

〔文意注解〕「神人说：不要惧怕」：以利沙安慰他的仆人。

「与我们同在的，比与他们同在的更多」：『与我们同在的』原文复数型态，指 17 节的火车火马，亦即平时肉眼所不能见的天使天军。

〔话中之光〕(一)肉眼所见，往往影响我们的心绪；而信心乃是我们的灵眼(参林后五 7)。我们无论在甚么样的困境，只要有属灵的眼光，就能安然无惧。

(二)天使乃都是服役的灵、奉差遣为那将要承受救恩的人效力(来一 14)。

(三)15~16 节显明属世的眼睛与属灵的眼睛之对比：(1)仆人的眼睛：仆人只看到了围困多坍城的亚兰军队，并被吓得惊慌失措。属世的眼睛往往从人的角度去看事物，这样做常会遭到神的责备(太十六 21~23)；(2)以利沙的眼睛：以利沙看到了天军多于亚兰军队，所以毫不畏惧。信神的人之所以理直气壮，是因为他们看到了那看不见的(出十四 1~14)。同样，当信徒陷入困境时，不要只看到眼前的困难，而应当看到神的手在背后做工。

【王下六 17】「以利沙祷告说：“耶和华啊，求你开这少年人的眼目，使他能看见。”耶和华开他的

眼目，他就看见满山有火车火马围绕以利沙。」

〔吕振中译〕「以利沙祷告说：『永恒主阿，开他的眼，使他能看见哦。』永恒主开了那僮仆的眼，僮仆就看见满山都是火车火马围绕着以利沙。」

〔原文字义〕「满」充满；「围绕」周围，四围。

〔文意注解〕「以利沙祷告说：耶和華啊，求你开这少年人的眼目，使他能看见」：『祷告』能牵动神的手作事，显出神迹来；『眼目』不是肉眼，此处乃指心眼(参林后四 4)。

「耶和華开他的眼目，他就看见满山有火车火马围绕以利沙」：『满山』原文单数型态，指多坍(参 13 节)东边的丘陵；『火车火马』指一队天军，奉神的差遣前来暗中保护先知以利沙。

〔话中之光〕(一)人肉眼能看见的「车马军兵」(15 节)虽然可怕，但实际上不堪一击；只有人肉眼看不见的「火车火马」，才是在属灵争战中决定胜败的关键。因此，在难处面前，我们应当求神打开我们属灵的眼目，让我们能看到「那在你们里面的，比那在世界上的更大」(约壹四 10)。因为「属灵的人能看透万事，却没有一人能看透了他」(林前二 15)。

(二)以利沙的仆人看见周围有神大能的天军，就不再害怕了。信心使我们所见到神为祂的儿女所做的事，远超过我们凭眼睛所能看到的。你面对不能胜过的困难时，请记住即使你看不见，但灵界的资源却是存在的。你要用信心的眼睛观看，让神指示你祂的帮助何在。如果在你的生命中看不见神的作为，问题可能在于你的属灵眼光不足，而不是神没有大能。

(三)仇敌无论多强，神必更刚强。打击无论多快，神必更加敏捷，即刻为我们除去。我们虽然软弱，只要长期顺服，主比我们的心大，必能保守我们在完全的平安之中。你要恒心依靠主，主耶和華是你万古的盘石。

【王下六 18】「敌人下到以利沙那里，以利沙祷告耶和華说：“求你使这些人的眼目昏迷。”耶和華就照以利沙的话，使他们的眼目昏迷。」

〔吕振中译〕「敌人下到以利沙那里、以利沙祷告永恒主说：『求你击打这一国的人，使他们眼目突然昏眩。』永恒主就击打他们，使他们眼目突然昏眩，正如以利沙所说的。」

〔原文字义〕「昏迷(两次)」突然失明。

〔文意注解〕「敌人下到以利沙那里，以利沙祷告耶和華说」：『下到』意指从高地下到低地；『祷告』这是以利沙在此事件中的第二个祷告(参 17 节)。

「求你使这些人的眼目昏迷。耶和華就照以利沙的话，使他们的眼目昏迷」：『眼目昏迷』意指眼睛突然失明，看不见面前的人物和景象(参创十九 11；徒九 8)；『照以利沙的话』指他祷告的话，亦即使这些人的眼目昏迷。

〔话中之光〕(一)17~18 节说出在任何环境中都可能有负面及正面的观点，人所需要的是神的启示(开他的眼目——惟有神能做到)，让人能见到神用更多的军马围住那些围城的军队。「眼目昏迷」有时被视为是神对不信的异教徒(创十九 11)之刑罚，但耶稣说明其原因未必一定是罪(约九 3)。以利沙的话(19 节)乃是请君入瓮之计。

【王下六 19】「以利沙对他们说：“这不是那道，也不是那城，你们跟我去，我必领你们到所寻找的人那里。”于是，领他们到了撒玛利亚。」

〔吕振中译〕「以利沙对他们说：『这没有路；这也不是那城；你们跟我去，我要领你们到所寻找的人那里。』就领他们到了撒玛利亚。」

〔原文字义〕「领(两次)」引导，带走；「寻找」渴求，查询。

〔文意注解〕「以利沙对他们说：这不是那道，也不是那城」：从表面看，好像以利沙对捉拿他的亚兰军兵说谎，但等到他们的眼目被开启之后，的确以利沙也在那里，并且以利沙的家就在撒玛利亚(参 32 节)，所以他说这话从后果看不算撒谎。

「我必领你们到所寻找的人那里。于是，领他们到了撒玛利亚」；『所寻找的人』就是以利沙自己；『撒玛利亚』以利沙就在那里被看清。

〔话中之光〕(一)亚兰军队眼目昏迷，便跟随以利沙去了。若信徒属灵的眼目昏迷，任凭撒旦诱惑摆布，好像飞蛾爱火，飞入火海一样。

(二)法利赛人就因为没有认识到自己瞎眼，才会把永生的主钉在了十字架上，从而不仅把自己，还把别人引向死亡(太二十三 16, 26；约九 39~41)。与此相反，大卫把耶和华当作自己的牧者，依靠耶和华(诗二十三 1~6)，所以才能够以公义治理以色列(撒下八 15)。因此我们也要脱去从前行为上的旧人，因为这旧人是因私欲的迷惑渐渐变坏的，并且穿上新人，因为这新人是照着神的形象，有真理的仁义和圣洁(弗四 22, 24)。

【王下六 20】「他们进了撒玛利亚，以利沙祷告说：“耶和华啊，求你开这些人的眼目，使他们能看见。”耶和华开他们的眼目，他们就看见了。不料，是在撒玛利亚的城中。」

〔吕振中译〕「他们一进了撒玛利亚，以利沙就祷告说：『永恒主阿，开这些人的眼哦，使他们能看见。』永恒主开了他们的眼，他们就看见，竟是在撒玛利亚城中呢！」

〔原文字义〕「开(两次)」开启；「城中」当中，中间。

〔文意注解〕「他们进了撒玛利亚，以利沙祷告说：耶和华啊，求你开这些人的眼目，使他们能看见」：『进了撒玛利亚』从多坍到撒玛利亚大约要走 4 个小时，早晨出发，大约中午能到。

「耶和华开他们的眼目，他们就看见了。不料，是在撒玛利亚的城中」：『看见了』指看见所要捉拿的以利沙，和眼前一切景象；『不料』指他们原以为以利沙是在多坍(参 13 节)，想不到他却是在撒玛利亚的城中。

〔话中之光〕(一)本节显示以利沙如何应允了他向军兵所作的承诺——他们在撒玛利亚「看见」他们奉命要捉拿的先知。我们为神说话的人，应当注意说话诚信。

【王下六 21】「以色列王见了他们，就问以利沙说：“我父啊，我可以击杀他们吗？”」

〔吕振中译〕「以色列王看见他们，就问以利沙说：『我父阿，我可以一尽击杀他们么？』」

〔原文字义〕「击杀」打击，击打，杀害。

〔文意注解〕「以色列王见了他们，就问以利沙说：我父啊，我可以击杀他们吗？」：『以色列王』

大概是约兰王；『我父啊』对年长先知的一般称呼(参王下二 12)，表示尊重。

(话中之光) (一)

【王下六 22】「回答说：“不可击杀他们。就是你用刀用弓掳来的，岂可击杀他们呢（或作“也不可击杀，何况这些人呢？”）？当在他们面前设摆饮食，使他们吃喝，回到他们的主人那里。」

(吕振中译)「以利沙说：『不可击杀他们；你用刀用弓掳来的、哪里可以击杀他们呢？你要在他们面前摆设食物和水，让他们吃喝，然后回到他们的主上那里。』」

(原文字义)「面前」面，脸；「设摆」放置，设立。

(文意注解)「回答说：不可击杀他们。就是你用刀用弓掳来的，岂可击杀他们呢？」：意思大概是：所掳来的战俘通常被强逼作奴隶，尚且不杀死，何况这些人呢？

「当在他们面前设摆饮食，使他们吃喝，回到他们的主人那里」：『他们的主人』指亚兰王。

(话中之光) (一)亚兰的军队在以色列军队面前束手就擒。以利沙却施恩于他们，让他们返回自己的国家。尽管以利沙此举似有七纵七擒的战略意图，但更重要的是刻画了不为恶所胜，反要以善胜恶的事实(罗十二 21)。这同时也实践了耶稣要我们爱仇敌的命令(太五 43~44)。因为这么做，就如把炭火堆在仇敌的头上(罗十二 19~20)。因此今天的信徒也应当如此，努力作到爱所有的人(罗十二 9)。

(二)神不允许约兰击杀俘虏，是因为这个神迹的目的不是要击杀仇敌，而是要施行拯救。神不必使用「满山的火车火马」(16 节)来击杀敌军，只让约兰王「在他们面前设摆饮食，使他们吃喝回到他们的主人那里」(22 节)，就可以让百姓得着在战场上得不到的和平(23 节)。

【王下六 23】「王就为他们预备了许多食物。他们吃喝完了，打发他们回到他们主人那里。从此，亚兰军不再犯以色列境了。」

(吕振中译)「王就为他们预备了盛大的宴会；他们吃喝完了，王让他们走，他们就回到他们的主上那里。从此亚兰的游击队就不再来侵犯以色列地了。」

(原文字义)「预备」交易；「打发」送走，遣散；「犯…境」进来，进出。

(文意注解)「王就为他们预备了许多食物。他们吃喝完了，打发他们回到他们主人那里」：『预备了许多食物』吕振中译为「预备了盛大的宴会」。

「从此，亚兰军不再犯以色列境了」：这里是指亚兰人不再采用游击战术，与下文之大军压境(24 节)并没有矛盾之处。

(话中之光) (一)22~23 节真正能够胜过敌人的，并不是用刀或武力，而是用仁慈和爱。同样，能够使顽固不化的心灵归向主基督的，并不是有条有理的论证的胜利，而是打动人内心的真爱(约壹三 16；林后五 14)。

(二)神用一顿饭赢得了与亚兰的和平，是要在本章结尾的时候，让悖逆的百姓在神的管教面前无可推诿，不得不承认：神兵不血刃就能让「亚兰军不再犯以色列境了」(23 节)，因此，后来亚兰王「上来围困撒马利亚」，不是因为「耶和华不帮助」(27 节)，而是人拒绝寻求神的拯救。

【王下六 24】「此后，亚兰王便哈达聚集他的全军，上来围困撒玛利亚。」

（吕振中译）「此后亚兰王便哈达集合了他所有的军兵，上来围困撒玛利亚。」

（原文字义）「围困」封锁，包围，限制。

（文意注解）「此后，亚兰王便哈达聚集他的全军，上来围困撒玛利亚」：『此后』并不是连接前后事件的时间副词，表示 23 节和 24 节彼此并没有前因后果的关系；『亚兰王便哈达』就是上一段经文所提到的便哈达二世(参王上二十一 1 注解)；『上来围困撒玛利亚』因撒玛利亚地势较高，故用「上来」。23 节和 24 节之间至少相隔两三年。

（话中之光）（一）神一再地向百姓显出拯救，不住地留给他们悔改的机会；但百姓已经全然败坏，拒绝悔改。因此，在短暂的和平之后，亚兰王又「上来围攻撒玛利亚」（24 节），百姓所面临的严重的刀剑和饥荒，都是神早已宣告过的刑罚(参申二十八 22)。

【王下六 25】「于是撒玛利亚被围困，有饥荒，甚至一个驴头值银八十舍客勒、二升鸽子粪值银五舍客勒。」

（吕振中译）「当时在撒玛利亚正闹着大饥荒；他们继续地围困它，甚至一个驴头也值得八十锭银子，二升（原文：割亚伯，等于一伊法的十八分之一）四分之一的鸽子粪也值得五锭银子。」

（原文字义）「饥荒」饥荒，饥饿；「值银」银钱，价值。

（文意注解）「于是撒玛利亚被围困，有饥荒」：『被围困』成孤立状态，断绝粮食供应；『有饥荒』时日一久，粮食日渐短缺，乃至发生大饥荒。

「甚至一个驴头值银八十舍客勒、二升鸽子粪值银五舍客勒」：『驴头』驴子是不洁的牲畜，如今因为饥荒，被迫杀驴子充饥，而驴头那样少肉的部位，竟也高价售卖；『八十舍客勒』将近一公斤价银，贵得离谱；『二升』原作「四分一卡夫」，折合约半公升；『鸽子粪』有两种解释：(1)指某种皂荚树的豆荚；(2)据犹太史家约瑟夫说，鸽子粪是用来代替盐。『五舍客勒』正常时期约值工人 20 天的工资。

（话中之光）（一）本节生动地描绘当时的紧张局势。对于饥饿的恐惧，导致平时并不值钱的驴头急速涨价。当人的所有希望都破灭而伏服在神面前时，神的爱便应允人所愿的一切，神的作为便临到人。

【王下六 26】「一日，以色列王在城上经过，有一个妇人向他呼叫说：“我主、我王啊，求你帮助！”」

（吕振中译）「有一次以色列王在城墙上经过，有一个妇人向他哀叫说：『我主我王阿，拯救哦！』」

（原文字义）「经过」穿越，走过；「帮助」拯救，解救。

（文意注解）「一日，以色列王在城上经过，有一个妇人向他呼叫说：我主、我王啊，求你帮助」：『城上』指在城墙上；『求你帮助』另译「求你救我」，此处含有求王主持公道的意思。

【王下六 27】「王说：“耶和华不帮助你，我从何处帮助你？是从禾场、是从酒醉呢？”」

〔吕振中译〕「王说：『不；愿永恒主拯救！我从哪里拯救你呢？从禾场上呢？还是从酒池里呢？』」

〔原文字义〕「帮助(两次)」拯救，解救。

〔文意注解〕「王说：耶和華不帮助你，我从何处帮助你？」：意指呼天天不应，我也无能为力。

「是从禾场、是从酒醉呢？」：『禾场』指打谷场，是产粮的地方；『酒醉』或作「压酒池」，是产酒的地方。全句意指「我从哪里得着食物和饮料来帮助你呢？」

【王下六 28】「王问妇人说：“你有什么苦处？”她回答说：“这妇人对我说，将你的儿子取来，我们今日可以吃，明日可以吃我的儿子。”」

〔吕振中译〕「王问她：『你怎么啦？』她回答说：『这妇人对我说：“将你儿子交给我，让我们今天来吃他；我儿子呢、明天我们再来吃。”』」

〔原文字义〕「苦处」(原文无此字)；「取来」给，置，放。

〔文意注解〕「王问妇人说：你有什么苦处？」：意指你到底有甚么事求我帮助呢？

「她回答说：这妇人对我说，将你的儿子取来，我们今日可以吃，明日可以吃我的儿子」：『这妇人』指她控诉的对象，看来两个妇人都是没有丈夫的单亲母亲，是社会上的弱势者，在饥荒时缺乏求生的能力；『儿子…儿子』看来她们的儿子都是婴孩，故毫无自卫能力；『可以吃』竟至吃自己的儿子，真是惨绝人寰的事。圣经早有预言和警告，当以色列人犯罪至引来神的审判的时候，他们甚至会吃自己儿女的肉(参利二十六 29；申二十八 53, 57)。

【王下六 29】「我们就煮了我的儿子吃了。次日我对她说：要将你的儿子取来，我们可以吃。她却将自己的儿子藏起来了。」」

〔吕振中译〕「我们就把我儿子煮了吃。第二天我对她说：『将你儿子交给我，让我们来吃他呀』；她却把自己的儿子藏起来。」」

〔原文字义〕「取来」给，置，放；「藏起来」隐藏，退出。

〔文意注解〕「我们就煮了我的儿子吃了。次日我对她说：要将你的儿子取来，我们可以吃」：『煮了我的儿子』这是违反人性的行为；『吃了』吃自己儿子的肉，何等残忍。

「她却把自己的儿子藏起来」：那妇人可能母爱发动，舍不得牺牲自己的儿子。问题是吃儿子的主意是她提出的，此刻自私之心促使她将公义置之不理。

〔话中之光〕(一)人们饥饿到极处，竟至吃自己儿子的肉，简直禽兽不如，俗话说：「虎毒不食子」，这种妇人活着有甚么意义呢？

【王下六 30】「王听见妇人的话，就撕裂衣服（王在城上经过），百姓看见王贴身穿麻衣。」

〔吕振中译〕「王听了妇人的话，就撕裂衣服——他当时从城墙上经过的，人民都看见；看哪，他贴身穿在里面的麻衣呢。」

〔原文字义〕「撕裂」撕，撕碎；「贴身」身体的，血肉之体。

〔文意注解〕「王听见妇人的话，就撕裂衣服」：『撕裂衣服』表示他的心非常伤痛悲愤。

「(王在城上经过), 百姓看见王贴身穿着麻衣」:『贴身』外面的衣服撕裂之后, 显露里面贴身内衣;『穿着麻衣』也是痛苦与哀到的表示(参王下十九 1; 创三十七 34; 撒下三 31; 代上二十一 16; 斯四 1; 伯十六 15; 赛十五 3; 但九 4; 拿三 8; 太十一 21; 启十一 3)。

(话中之光) (一)王既不忍心命那妇人献出所藏的儿子, 在这种情况下无法主持公道, 只能表达悲痛至极, 无能为力。他至少是真心把百姓的痛苦当成是自己的痛苦。

【王下六 31】「王说: “我今日若容沙法的儿子以利沙的头仍在他项上, 愿神重重地降罚与我!”」

(吕振中译)「王说:『我今天若容沙法的儿子以利沙的头仍留在他脖子上, 愿上帝这样惩罚我, 并且加倍地惩罚。』」

(原文字义)「沙法」审判的, 他已判定;「在…项上」挺立, 站立;「重重地」加, 增加。

(文意注解)「王说: 我今日若容沙法的儿子以利沙的头仍在他项上, 愿神重重地降罚与我」:『若容…以利沙的头仍在他项上』意指以利沙的头颅必须落地, 表示誓必杀他;『愿神重重地降罚与我』表示无论如何务必完成此事。

(话中之光) (一)此刻王的言语和举动, 表现出他似乎了解以色列所面临的灾难乃出自神的惩罚, 却又不明白缘何获罪于神。思前想后, 可能认为先知以利沙触犯了亚兰王, 惹来敌人大军围城, 才有此饥荒之祸, 故此定意杀他。人们在灾难当前, 往往不思己过, 总喜欢把过错推给别人, 但基督徒切勿推诿塞责。

【王下六 32】「那时, 以利沙正坐在家中, 长老也与他同坐。王打发一个伺候他的人去, 他还没有到, 以利沙对长老说: “你们看这凶手之子, 打发人来斩我的头, 你们看着使者来到, 就关上门, 用门将他推出去。在他后头不是有他主人脚步的响声吗?”」

(吕振中译)「那时以利沙正在屋里坐着, 长老也跟他一同坐着。王打发一个人先去; 这使者还没有到以利沙那里, 以利沙就对长老们说:『你们看这杀人的人打发人来、要取下我的头呢。你们看, 使者一来到, 你们要关上门, 使劲地砰他在门外。听! 他他主上的脚步声不是在他后头来了么?』」

(原文字义)「到」进入, 进来;「凶手」谋杀, 杀人者;「斩」拿走, 脱下。

(文意注解)「那时, 以利沙正坐在家中, 长老也与他同坐。王打发一个伺候他的人去, 他还没有到, 以利沙对长老说」:『家中』指以利沙自己在撒玛利亚的家;『长老』指民间备受尊敬的长者;『伺候他的人』指侍立在王面前等候随时差遣的人。

「你们看这凶手之子, 打发人来斩我的头」:『这凶手之子』有二意: (1)指约兰是亚哈的儿子, 因亚哈是杀害拿伯的凶手(参王上二十一 18~19); (2)指约兰此时杀气腾腾, 具有凶手的特质。

「你们看着使者来到, 就关上门, 用门将他推出去」: 意指不要让王的使者进门, 而将他挡在门外。

「在他后头不是有他主人脚步的响声吗?」:『他主人』指约兰王。

(话中之光) (一)城中的长老们此时来到以利沙家中「与他同坐」, 可能是为了寻求神的拯救。本章之前所记录的神迹, 正好让他们此时反省、思想: 神既然愿意怜悯一个丢失斧头的先知门徒, 此

时为什么不肯怜悯易子而食的百姓(29 节)? 神既然可以兵不血刃地就让「亚兰军不再犯以色列境了」(23 节), 为什么此时不能阻止亚兰王「上来围困撒马利亚」(24 节)?

(二)约兰王先派使者前来杀人, 而王自己却又随后赶到, 这种情形说出王在发出命令后随即后悔, 证明他是一个「心持两意」(王上十八 21)的人, 他既不相信巴力(王下三 2), 又不愿离开金牛犊(王下三 3); 既不肯完全顺服神, 又不敢放肆地对先知发怒, 一生都活在纠结之中, 最后还是死在耶户手里(王下九 24)。今天, 许多信徒的生活岂不也像约兰一样吗?

【王下六 33】「正说话的时候, 使者来到, 王也到了, 说: “这灾祸是从耶和华那里来的, 我何必再仰望耶和华呢?”」

〔吕振中译〕「神人还和长老们说话的时候, 看哪, 王〔传统: 使者〕已经下来了; 他说: 『看哪, 这灾祸是从永恒主那里来的; 我何必再仰望永恒主呢? 』」

〔原文字义〕「灾祸」坏的, 恶的; 「仰望」等待, 期望。

〔文意注解〕「正说话的时候, 使者来到, 王也到了」: 意指正当使者在门外挣扎着要进门之时, 王本人也已到达。按照原文仅有『使者来到』, 但下一句却是王在说话, 故和合本译文加上『王也到了』。

「说: 这灾祸是从耶和华那里来的, 我何必再仰望耶和华呢?」: 『这灾祸』指京城被围困、城内有饥荒(参 25 节); 『从耶和华那里来的』意指神给的惩罚, 这话可能是复述先知以利沙的宣告, 呼吁向神悔改; 『我何必再仰望』这是针对先知以利沙劝勉以色列人应当仰望并等候神的拯救, 所发的消极反应。

〔话中之光〕(一)人若没有圣灵在里面动工, 也会像约兰王一样, 不管是恩典的感化、还是管教的催逼, 都不会主动归向神。恩典反而让人更加放纵, 管教反而使人更加刚硬。实际上, 以色列的王比亚兰的元帅更加难以回转: 同样是到了人的尽头, 乃幔愿意抛弃外邦偶像, 但敬拜金牛犊的约兰王却以为自己一直在穿着麻衣「仰望耶和华」(30、33 节), 所以神欠他一个拯救, 因此理直气壮地扬言: 「这灾祸是从耶和华那里来的, 我何必再仰望耶和华呢」。

(二)同样, 传福音的人没有办法靠爱心来感动人, 也不必用末日、地狱来吓唬人; 不能「把基督的福音更改了」(加一 7), 变成迎合人口味的「别的福音」(加一 7)。信从「别的福音」的人, 就像敬拜金牛犊的约兰, 比不信的乃幔更难悔改。因此, 主耶稣吩咐保罗照着真理「不要怕, 只管讲, 不要闭口」(徒十八 9), 因为凡是城中被神拣选的百姓(徒十八 10), 一定会在听到「基督的福音」后回转归向祂。

叁、灵训要义

【探索属灵界的真相】

一、轻重的对比(1~7 节)

1.为着居所伐木: 「求你容我们往约但河去, 各人从那里取一根木料建造房屋居住」

- 2.斧头掉到水里：「有一个人砍取木料的时候，斧头掉在水里，…这斧子是借的」
- 3.抛下木头，漂上斧头：「以利沙砍了一根木头，抛在水里，斧头就漂上来了」
- 4.结语：「我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比、永远的荣耀」(林后四 17)

二、眼见与否的对比(8~23 节)

1.属灵人看透万事：「神人打发人去见以色列王，说：你要谨慎，不要从某处经过，因为亚兰人从那里下来了」

2.敌人派大军围困：「王说：你们去探他在哪里，我好打发人去捉拿他。有人告诉王说：他在多坍。王就打发车马和大军，往那里去。夜间到了，围困那城」

3.少年人看见敌军而惧怕：「神人的仆人清早起来出去，看见车马军兵围困了城。仆人对神人说：哀哉！我主啊，我们怎样行才好呢？神人说：不要惧怕！与我们同在的，比与他们同在的更多」

4.求神开他的灵眼：「以利沙祷告说：耶和华啊，求你开这少年人的眼目，使他能看见。耶和华开他的眼目，他就看见满山有火车火马围绕以利沙」

5.又求神使敌军的眼目昏迷：「敌人下到以利沙那里，以利沙祷告耶和华说：求你使这些人的眼目昏迷。耶和华就照以利沙的话，使他们的眼目昏迷」

6.将敌军引到撒玛利亚：「他们进了撒玛利亚，以利沙祷告说：耶和华啊，求你开这些人的眼目，使他们能看见。耶和华开他们的眼目，他们就看见了。不料，是在撒玛利亚的城中」

7.结语：「因我们行事为人是凭着信心，不是凭着眼见」(林后五 7)

三、表里的对比——政教孰负饥荒之责(24~33 节)

1.表面上是因神人引发围困而带来饥荒：「此后，亚兰王便哈达聚集他的全军，上来围困撒玛利亚。…有饥荒」

2.王承认饥荒由神而来，政治无能为力：「王说：耶和华不帮助你，我从何处帮助你？是从禾场、是从酒醉呢？」

3.饥荒导致烹食儿女、惨绝人寰的情景：「我们就煮了我的儿子吃了。次日我对她说：要将你的儿子取来，我们可以吃。她却将她的儿子藏起来了」

4.王将饥荒归罪于神人：「王说：我今日若容沙法的儿子以利沙的头仍在他项上，愿神重重地降罚与我」

5.实际上饥荒乃因得罪神：「正说话的时候，使者来到，王也到了，说：这灾祸是从耶和华那里来的，我何必再仰望耶和华呢？」

6.结语：「我们今日在这里所行的是各人行自己眼中看为正的事，你们将来不可这样行；…你行耶和华眼中看为正的事，你和你的子孙就可以得福」(申十二 8, 25)

列王纪下第七章注解

壹、内容纲要

【使天开了窗户】

- 一、有很多粮食的响声了(1~2 节)
- 二、使用卑贱的人所传美好的消息(3~10 节)
- 三、正如耶和華所说的(11~20 节)

贰、逐节详解

【王下七 1】「以利沙说：“你们要听耶和華的话。耶和華如此说：明日约到这时候，在撒玛利亚城门口，一细亚细面要卖银一舍客勒，二细亚大麦也要卖银一舍客勒。”」

（吕振中译）「以利沙说：『请听永恒主的话；永恒主这么说：』明天大约这时候、在撒玛利亚城门口、一细亚细面必卖一舍客勒，二细亚大麦也必卖一舍客勒。』」

（原文字义）「细亚」1/3 伊法(约合 7.3 公升)。

（文意注解）「以利沙说：你们要听耶和華的话。耶和華如此说」：先知以利沙奉神的名说预言。

「明日约到这时候，在撒玛利亚城门口，一细亚细面要卖银一舍客勒，二细亚大麦也要卖银一舍客勒」：『撒玛利亚』北国以色列的首都；『城门口』古时以色列的城市广场；『一细亚』折合约 7.3 公升；『细面』磨细的面粉；『一舍客勒』约值工人四天的工资。

【王下七 2】「有一个搀扶王的军长对神人说：“即便耶和華使天开了窗户，也不能有这事。”以利沙说：“你必亲眼看见，却不得吃。”」

（吕振中译）「有一个职司扶搀王、的军官回答神人说：『除非永恒主在天上开了罅隙，哪里有这事呢？』以利沙说：『你就看吧，你必亲眼看见，却吃不着。』」

（原文字义）「搀扶」倚靠，倚在。

（文意注解）「有一个搀扶王的军长对神人说：即便耶和華使天开了窗户，也不能有这事」：『搀扶』侍从；『王的军长』王的侍从武官；『耶和華使天开了窗户』通常指降时雨，或指神倾倒福或祸。

「以利沙说：你必亲眼看见，却不得吃」：『亲眼看见』意指活着时见证；『却不得吃』意指紧接着看见之后就死了。

（话中之光）（一）这位军长根据人的理性判断：即使当天亚兰就退兵，从各地运粮到撒马利亚也需要时间；即使神立刻降雨，粮食也不可能立刻长出来。因此，粮价不可能「明日约到这时候」（1 节）就暴跌。既然他断言「即便耶和華使天开了窗户，也不能有这事」，先知就宣告：「你必亲眼看见，却不得吃」。我们若用人的理性去揣测神恩典的大能，也会让自己与恩典失之交臂，虽「亲眼看见，却不得吃」。

（二）以利沙预言神要拯救，王的一个军长说绝不可能。他失去信心与盼望，但神的话语仍然实现了（参 14~16 节）。在我们应当寻找机会的时候，满心总是想着种种难处。不要只消极地想到失败，

要心存盼望积极争取。你说神不能拯救某人或改变某种情势，就表示你的信心不足。

(三)虽然人应当用信心和顺服去承受神的拯救，但人的不信和不顺服，并不能阻挡神定意赐下的拯救，因为「祂愿意万人得救，明白真道」(提前二 4)。既然大部分百姓都「没有明白的；没有寻求神的」(罗三 11)，神就主动兴起个别回转的人，让他们的信心和顺服成为神施行拯救的管道，好使「压伤的芦苇」不折断、「将残的灯火」不熄灭(赛四十二 3)。这乃是神宽容我们，「不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改」(彼后三 9)。

【王下七 3】「在城门那里有四个长大痲疯的人，他们彼此说：“我们为何坐在这里等死呢？”」

〔吕振中译〕「有四个人、是患痲疯属之病的、在城门那里；他们彼此说：『我们为甚么在这里坐着等死呢？』」

〔原文字义〕「坐在」坐下，住下。

〔文意注解〕「在城门那里有四个长大痲疯的人」：『长大痲疯的人』古时被视为不洁，需离群独居。

「他们彼此说：我们为何坐在这里等死呢？」：『坐在这里等死』因当时城里有饥荒(参 4 节)，无人替他们送食物。

〔话中之光〕(一)当君王和军长都不肯相信拯救的时候，神却使用这些百姓所厌弃的大痲疯病人，向长了属灵大痲疯的百姓宣告救恩的「好信息」(9 节)。今天，当那些自以为智慧的、刚强的、高贵的世人都不肯相信白白的救恩的时候，「神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」(林前一 28~29)。

【王下七 4】「我们若说，进城去吧！城里有饥荒，必死在那里；若在这里坐着不动，也必是死。来吧！我们去投降亚兰人的军队，他们若留我们的活命，就活着；若杀我们，就死了吧！」

〔吕振中译〕「我们若说：我们进城去吧，城里呢、闹饥荒，我们必死在那里；我们若在这里坐着不动呢，也是死。来吧，我们现在去投归亚兰人的军营吧；他们若让我们活着，我们就活着；他们若杀死我们，我们就死算了。』」

〔原文字义〕「饥荒」饥饿；「投降」俯伏，扑倒。

〔文意注解〕「我们若说，进城去吧！城里有饥荒，必死在那里；若在这里坐着不动，也必是死」：城内城外都缺少食物，到哪里都是死路一条。

「来吧！我们去投降亚兰人的军队，他们若留我们的活命，就活着；若杀我们，就死了吧」：意指投降敌军还有一半的活命机会，值得一搏。

〔话中之光〕(一)本节描述四个大痲疯病患者必死的决心。他们四人冒着生命危险，打算闯入亚兰的军营。今天我们周围也有很多被社会遗弃，在痛苦中度日，甚至放弃求生希望的人。对于这些人来讲，最需要的就是基督的福音。因此信徒无论在教会还是在社会，应当对这些人表示特别的关怀。因为耶稣也把「税吏和罪人」当作朋友，给予他们极大的关怀和爱。何况耶稣还曾说过「只把一杯凉水给这小子里的一个喝，这人不能不得赏赐」(太十 42)。

【王下七 5】「黄昏的时候，他们起来往亚兰人的营盘去，到了营边，不见一人在那里，」

〔吕振中译〕「黄昏时候他们起来，往亚兰人的营盘去；到了亚兰人营盘的边儿，竟见那里一个人也没有。」

〔原文字义〕「营盘」扎营处。

〔文意注解〕「黄昏的时候，他们起来往亚兰人的营盘去，到了营边，不见一人在那里」：『黄昏的时候』想必是为了趁着暮色渐浓，躲避我方侦查的眼目；『亚兰人』即敌人；『营盘』指敌军扎营处，可能离城墙有一段距离，故以色列人侦查不出敌军的动静。

【王下七 6】「因为主使亚兰人的军队听见车马的声音，是大军的声音，他们就彼此说：“这必是以色列王贿赂赫人的诸王和埃及人的诸王来攻击我们。”」

〔吕振中译〕「原来主早已使亚兰人的军兵听见车声马声和大军的声音；他们就彼此说：『阿，这必是以色列王雇了赫人诸王和慕斯利〔传统：埃及〕人诸王来攻击我们的。』」

〔原文字义〕「军队」营盘，扎营处；「大」巨大的；「军」武力，军队；「贿赂」雇用。

〔文意注解〕「因为主使亚兰人的军队听见车马的声音，是大军的声音」：『车马的声音』车轮和马蹄所发出的响声；『大军的声音』声响巨大，有如众多车轮声和马蹄声汇合在一起，形成大军压境一般。

「他们就彼此说：“这必是以色列王贿赂赫人的诸王和埃及人的诸王来攻击我们」：『贿赂』指出钱雇用；『赫人的诸王』指亚兰北方的众小国；『埃及人的诸王』有两种解释：一是指南方上埃及和下埃及的联军，另是指邻近赫人所居之地的穆斯林族众酋长，因其名称的希伯来文拼法近似埃及。

亚兰人长期围困撒马利亚城(六 24)，但围城对于亚兰人也是沉重的负担。长期在外的亚兰人一直担心后方的安全，军心并不稳定。因此，他们一听到风声，就相信自己长期担心的事情发生了，以为以色列人从北方和南方找到了援军，如果不立刻逃跑，随时可能被截断后路、腹背受敌。

【王下七 7】「所以，在黄昏的时候，他们起来逃跑，撇下帐棚、马、驴，营盘照旧，只顾逃命。」

〔吕振中译〕「所以他们在黄昏时候起来逃跑，撇下他们的帐棚、马、驴、——营盘都照旧——只顾逃命。」

〔原文字义〕「撇下」撇气，离弃；「照旧」(原文无此字)。

〔文意注解〕「所以，在黄昏的时候，他们起来逃跑」：『黄昏的时候』应当比 5 节更早的时候，这样，5 节的黄昏则可能是指半夜，等到四个长大痲疯的人吃饱喝足(参 8 节)，大概将近天亮(参 9 节)。

「撇下帐棚、马、驴，营盘照旧，只顾逃命」：『营盘照旧』意指来不及收拾装备，全都丢弃在那里。

【王下七 8】「那些长大痲疯的到了营边，进了帐棚，吃了、喝了，且从其中拿出金银和衣服来去

收藏了。回来，又进了一座帐棚，从其中拿出财物来去收藏了。」

〔吕振中译〕「那些患痲疯属之病的来到营盘边儿，进了一座帐棚，又吃又喝，又从那里拿起银子金子和衣服，去私藏着；回来，又进了另一座帐棚，又从那里拿起东西去私藏着。」

〔原文字义〕「收藏(两次)」秘密放置。

〔文意注解〕「那些长大痲疯的到了营边，进了帐棚，吃了、喝了」：『进了帐棚』里面有许多敌军所丢弃的食物和饮料；『吃了、喝了』饥渴难耐，吃喝为先。

「且从其中拿出金银和衣服来去收藏了。回来，又进了一座帐棚，从其中拿出财物来去收藏了」：『金银和衣服』指贵重物品；『去收藏了』指藏在众人不易发现的地方；『又进了一座帐棚』指他们逐一搜索敌人的帐棚，但可能仅仅搜索数座便良心发现(参 9 节)。

〔话中之光〕(一)人们最先追求满足食欲，当解决了饥渴的问题之后，下一步就对钱财起了贪念。大痲疯病患者也不例外。人们总是为了满足自己的欲望而全力以赴，但是欲望似乎永远也得不到满足，反而增加了空虚和不满(参诗三十九 6；哈二 9；提前六 9~11)。

【王下七 9】「那时，他们彼此说：“我们所作的不好！今日是有好信息的日子，我们竟不作声！若等到天亮，罪必临到我们。来吧！我们与王家报信去。”」

〔吕振中译〕「然后彼此说：『我们所作的很不好；今天是有好消息的日子，我们竟不作声；若等到早上辰光，我们就要受罪罚了；来吧；我们现在就去向王家里报信吧！』」

〔原文字义〕「好信息」好消息，报佳音；「临到」找到，发现；「报信」通知，宣告。

〔文意注解〕「那时，他们彼此说：我们所作的不好」：『所作的不好』指他们良心发现，觉得单顾满足自己的贪欲，而没有顾到城里众多忍饥挨饿的同胞。

「今日是有好信息的日子，我们竟不作声！若等到天亮，罪必临到我们」：『有好信息』指亚兰人已经退兵的消息；『等到天亮』即第二天早晨；『罪必临到我们』指被追究他们知情不报的罪。

「来吧！我们与王家报信去」：『王家』指以色列王统治下的官员；『报信』报告消息。

〔话中之光〕(一)今天，我们也像这四位大痲疯病人，都得了属灵的大痲疯、「亏缺了神的荣耀」(罗三 23)，像大痲疯病人一样活在彼此的隔阂里。但得了救恩的人，也应当像这四位大痲疯病人一样，不能只顾自己吃喝享用，还要把「好信息」传给别人。这并不是因为我们有爱心，而是因为我们欠了世人福音的债(参罗一 14)；我们若「竟不作声」(9 节)，等到见主面的时候，罪也「必临到我们」。

(二)大痲疯病患者后悔自己的自私行为，开始为城里挨饿的兄弟姐妹们着想。他们的这一举动对于今天接受福音的信徒有着教育意义。我们领受了世间的任何东西都无法替代的珍贵的福音，如果我们不把福音传给别人，连自己原有的恐怕也保不住(太二十五 29)。因此使徒保罗曾说若不传福音，就有祸了(林九 16)。

【王下七 10】「他们就去叫守城门的，告诉他们：“我们到了亚兰人的营，不见一人在那里，也无人声，只有拴着的马和驴，帐棚都照旧。”」

〔吕振中译〕「他们便去叫守城门的，告诉他们说：『我们到了亚兰人的营，竟见那里一个人也没有，没有人的声音，只有马拴着，驴拴着，帐棚都照旧。』」

〔原文字义〕「叫守城」哨站，城市的堡垒；「拴着」束起，绑住；「照旧」(原文无此字)。

〔文意注解〕「他们就去叫守城门的，告诉他们说」：原文『守城门的』是单数型态，可能指值班的守门员(参 11 节)；『他们』原文无此字。

「我们到了亚兰人的营，不见一人在那里，也无人声」：表示整个敌营空无一人。

「只有拴着的马和驴，帐棚都照旧」：留下马匹、驴子和帐棚，没有带走。

〔话中之光〕(一)大痲疯病患者马上回城，把自己所目睹的情况毫无夸张地、如实地告诉了人们。耶稣的门徒也把他们所听见的、亲眼看过的、亲手摸过的福音原原本本地传给了人们(约壹一 1~3)。与之相反，当撒但诱惑夏娃时，夏娃却把神的诫命按自己的理解去解释了(创二 17；三 3)。结果中了蛇的诡计，而受到了神的诅咒(创三 16)。可见信徒正确理解神的道是非常重要的，否则他所传的道只会成为撒但的工具。就因为潜在着这样的危险，使徒彼得才强调说「经上所有的预言没有可随私意解说的；因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动，说出神的话」(彼后依 20~21)。

【王下七 11】「守城门的叫了众守门的人来，他们就进去与王家报信。」

〔吕振中译〕「守城门的叫了人进里面向王家里报信。」

〔原文字义〕「守城门的」(原文无此字)；「叫了」呼唤，召集。

〔文意注解〕「守城门的叫了众守门的人来，他们就进去与王家报信」：『与王家报信』向王宫的值夜官员通报消息。

【王下七 12】「王夜间起来，对臣仆说：“我告诉你们亚兰人向我们如何行：他们知道我们饥饿，所以离营，埋伏在田野，说：‘以色列人出城的时候，我们就活捉他们，得以进城。’”」

〔吕振中译〕「王夜间起来，对臣仆说：『亚兰人向我们所作的是甚么意思、我告诉你们。他们知道我们在闹饥荒，所以他们就离开营盘、在野外埋伏着，说：』以色列人一出城，我们便可以活活捉住他们，我们就得以进城了。』」

〔原文字义〕「埋伏」隐匿，自我隐藏。

〔文意注解〕「王夜间起来，对臣仆说：我告诉你们亚兰人向我们如何行：他们知道我们饥饿，所以离营，埋伏在田野」：以色列王虽然早已听见先知以利沙的预言(参 1 节)，但如今听了大好消息，仍未相信，认为这是敌军所设的圈套。

「说：以色列人出城的时候，我们就活捉他们，得以进城」：敌军藉此引诱以色列军开门出城，他们好趁机进城。

〔话中之光〕(一)不信的人总是像以色列王的心态，只相信合乎常理的事情，所以即使神迹已经在眼前发生也会否认。同样，法利赛人也把自己的遗传放在了神的诫命之上，用传统观念判断一切(太十五 3；可七 13)，甚至不相信耶稣所行的神迹(约九 1~34)。马利亚和马大姐妹也有相似之处。她们俩虽热心追随耶稣并听他讲道(路 10：39~42)，但她们还是不能相信耶稣此刻就能让自己的弟

弟拉撒路活过来，因此固执地坚持末日的复活(约十一 24)。耶稣便责备她们说「我不是对你说过，你若信，就必看见神的荣耀吗？」(约十一 40)。可见，嘴上承认信，而内心却执着于错误的理解或教义的人，断不能经历神的大能(2 节)。

【王下七 13】「有一个臣仆对王说：“我们不如用城里剩下之马中的五匹马（马和城里剩下的以色列人都是一样，快要灭绝），打发人去窥探。”」

（吕振中译）「臣仆中、有一个人回答王说：『从剩下的马、在城里所剩下的之中、叫人去牵五匹来吧。反正所有在城里剩下来的以色列大众也必像所有死去的以色列大众早晚都死去阿。我们打发人去看看吧。』」

（原文字义）「剩下」保留，幸存；「灭绝」耗尽，终结；「窥探」察看，观察。

（文意注解）「有一个臣仆对王说：我们不如用城里剩下之马中的五匹马，…打发人去窥探：『不如用』意思是说，不用白不用，反正迟早都要饿死；『城里剩下之马』指尚未饿死，还活着的马；『窥探』此处有侦查的意思。

「马和城里剩下的以色列人都是一样，快要灭绝」：即是指这些「马和城里已死的或还存活的所有以色列众人一样」。换言之，这些马与其他人一样，留在城中也只有饿死。如果去了敌营，最多像毫无还手之力的撒玛利亚城的人一样也是一死，反正结果都是一样的。

【王下七 14】「于是取了两辆车和马，王差人去追寻亚兰军，说：“你们去窥探窥探。”」

（吕振中译）「有人取了两辆车和马来，王就打发人去追寻亚兰的军兵，说：『你们去看看。』」

（原文字义）「追寻」在…之后，背后；「窥探窥探(原文仅有一字)」察看，观察。

（文意注解）「于是取了两辆车和马，王差人去追寻亚兰军，说：你们去窥探窥探」：『两辆车和马』一般一辆车有两匹马，加上一匹备用马，所以两辆车要用五匹马(参 13 节)。

（话中之光）(一)神已经完成了拯救，白白的恩典正等着人去享用，但人的理性还在困扰自己，不肯相信白白的救恩，必须「窥探窥探」才能确定。但是，人可以用肉眼确定亚兰人撤军；但神所应许的永生，却要因信称义、重生得救以后才能经历。

【王下七 15】「他们就追寻到约但河，看见满道上都是亚兰人急跑时丢弃的衣服、器具。使者就回来报告王。」

（吕振中译）「使者追寻到约但河，看见路上满是亚兰人慌慌张张时所丢弃的衣服和器物，就回来，向王报告。」

（原文字义）「追寻(原文双字)」行走(首字)；在…之后(次字)；「满」充满；「急」匆忙，惊惧；「丢弃」投掷，抛弃。

（文意注解）「他们就追寻到约但河，看见满道上都是亚兰人急跑时丢弃的衣服、器具。使者就回来报告王」：从撒马利亚『追寻到约但河』，往返大约 120 公里，马车大约需要六小时。

本节显示亚兰人逃跑的路线，是向东迅速渡过约但河，然后再北上回到亚兰。这样的路线，

可以避免被他们心中的假想敌「赫人的诸王和埃及人的诸王」(6节)的伏击。

【王下七 16】「众人就出去，掳掠亚兰人的营盘。于是一细亚细面卖银一舍客勒，二细亚大麦也卖银一舍客勒，正如耶和华所说的。」

〔吕振中译〕「众人就出去，掠劫亚兰人的营。于是一细亚细面就卖了一舍客勒银子，二细亚大麦也卖了一舍客勒银子，正如永恒主所说的话。」

〔原文字义〕「掳掠」抢劫，掠夺。

〔文意注解〕「众人就出去，掳掠亚兰人的营盘」：『亚兰人的营盘』是储备大量军粮的地方。

「于是一细亚细面卖银一舍客勒，二细亚大麦也卖银一舍客勒，正如耶和华所说的」：亚兰人要长期围城迫使以色列人投降，自己首先要有足够的粮食储备。因此，以色列人从「亚兰人的营盘」中掳掠了大量的粮食，撒马利亚的粮价立刻降到了可以承受的地步，应验了先知的预言(参 1, 18节)。

〔话中之光〕(一)神人以利沙的预言终于得到了应验。可见神对祂子民的管教与考验不会太长，正如诗篇所说：「祂的怒气不过是转眼之间，祂的恩典乃是一生之久。一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼」(诗三十 5)。

【王下七 17】「王派搀扶他的那军长，在城门口弹压，众人在那里将他践踏，他就死了，正如神人在王下来见他的时候所说的。」

〔吕振中译〕「王派了手扶搀他、的那个军官在城门口弹压着；众民在城门口竟直践踏他，他就死了，正如神人在王下来见他时所说过的；」

〔原文字义〕「搀扶」倚靠，倚在；「军长」副官，军官；「弹压」(原文无此字)；「践踏」践踏，欺压；「神人(双字)」属神的人。

〔文意注解〕「王派搀扶他的那军长，在城门口弹压，众人在那里将他践踏，他就死了」：『弹压』指维持秩序；『将他践踏』大批群众彼此推挤，凡失足跌倒者就会被踩死。

「正如神人在王下来见他的时候所说的」：就是本章 2 节「你必亲眼看见，却不得吃」的话。

〔话中之光〕(一)轻视神的军长就这样在撒玛利亚城获得拯救的时刻悲惨地死去了。不信神的人下场就是如此。出埃及的途中，除了约书亚和迦勒外，其他人均不信神的应许，埋怨神，并背叛领袖摩西，结果最终没能进入应许之地。希伯来书的作者把这一历史事件解释为，因为他们不顺从神，所以没能进入安息(来三 17~19；四 5~6)。同样，因为法利赛人拒绝接受神子耶稣，所以救恩便临到了外邦人(罗十一 11)。神通过耶稣基督成就了比本节记录的更大的救赎。不信救恩的人，就象被踩死的军长，听到了救赎的信息，却没有得到救赎而死去了。

【王下七 18】「神人曾对王说：“明日约到这时候，在撒玛利亚城门口，二细亚大麦要卖银一舍客勒，一细亚细面也要卖银一舍客勒。”」

〔吕振中译〕「神人所告诉王的话是说：『明天大约到时候、在撒玛利亚城门口、二细亚大麦必卖

一舍客勒银子，一细亚细面也必卖一舍客勒银子]；」

〔原文字义〕「城门口」大门。

〔文意注解〕「神人曾对王说：明日约到这时候，在撒玛利亚城门口，二细亚大麦要卖银一舍客勒，一细亚细面也要卖银一舍客勒」：请参阅 1 节。

【王下七 19】「那军长对神人说：“即便耶和华使天开了窗户，也不能有这事。”神人说：“你必亲眼看见，却不得吃。”」

〔吕振中译〕「那军官回答神人说：『除非永恒主在天上开了罅隙，哪会有呢？』神人说：『你就看吧，你必亲眼看见，却吃不着。』」

〔原文字义〕「军长」副官，军官；「神人(双字)」属神的人。

〔文意注解〕「那军长对神人说：即便耶和华使天开了窗户，也不能有这事。神人说：你必亲眼看见，却不得吃」：请参阅 2 节。

【王下七 20】「这话果然应验在他身上，因为众人在城门口将他践踏，他就死了。」

〔吕振中译〕「这事果然应验到他身上了：众民在城门口直践踏他，他就死了。」

〔原文字义〕「应验」(原文无此字)；「践踏」践踏，欺压。

〔文意注解〕「这话果然应验在他身上，因为众人在城门口将他践踏，他就死了」：请参阅 17 节。

〔话中之光〕(一)真预言的试金石是看其是否应验(参申十八 21~22)。17~20 节本段经文并非只是重复或误写，而是一个总结，强调作者对此事件的道德评价。信靠神的人绝对不会有缺乏，在此一餐所需的贵重细面价钱相等于普通大麦的双倍，由此可见其货源丰富。

叁、灵训要义

【信实的神】

一、人活着是靠神口里所出的一切话(1~2 节；太四 4)

1. 借着神人的口说话：「以利沙说：你们要听耶和华的话。耶和华如此说」

2. 神的话成就的时间：「明日约到这时候」

3. 必有丰盛的粮食供应：「在撒玛利亚城门口，一细亚细面要卖银一舍客勒，二细亚大麦也要卖银一舍客勒」

4. 人却怀疑神的话：「有一个搀扶王的军长对神人说：“即便耶和华使天开了窗户，也不能有这事」

5. 人不信的恶果：「以利沙说：你必亲眼看见，却不得吃」

二、神话语的应验与享受(3~8 节)

1. 蒙怜悯而醒悟的罪人们：「在城门那里有四个长大痲疯的人，他们彼此说：我们为何坐在这里等死呢？」

2.心里受感而采取行动：「若在这里坐着不动，也必是死。…黄昏的时候，他们起来往亚兰人的营盘去」

3.发现并享受丰满的救恩：「那些长大痲疯的到了营边，进了帐棚，吃了、喝了，且从其中拿出金银和衣服来去收藏了」

三、福音的传报(9~11 节)

1.若不传福音就有祸了(林前九 16)：「那时，他们彼此说：我们所作的不好！今日是有好信息的日子，我们竟不作声！若等到天亮，罪必临到我们。来吧！我们与王家报信去」

2.他们的脚踪何等佳美(罗十 15)：「他们就进去与王家报信」

四、福音的怀疑与验证(12~15 节)

1.害怕中了人的诡计：「王夜间起来，对臣仆说：我告诉你们亚兰人向我们如何行：他们知道我们饥饿，所以离营，埋伏在田野，说：以色列人出城的时候，我们就活捉他们，得以进城」

2.追究是否真实：「打发人去窥探，…他们就追寻到约但河，看见满道上都是亚兰人急跑时丢弃的衣服、器具。使者就回来报告王」

五、神话语的成就(16~20 节)

1.情况正如神所说的：「于是一细亚细面卖银一舍客勒，二细亚大麦也卖银一舍客勒，正如耶和華所说的」

2.不信的军长死于非命：「王派搀扶他的那军长，在城门口弹压，众人在那里将他践踏，他就死了，正如神人在王下来见他的时候所说的」

3.神藉神人所说的预言得着应验：「那军长对神人说：即便耶和華使天开了窗户，也不能有这事。神人说：你必亲眼看见，却不得吃。这话果然应验在他身上」

列王纪下第八章注解

壹、内容纲要

【耶和華不肯灭绝犹大】

一、旧约的拉撒路(1~6 节)

二、以利沙的眼泪(7~15 节)

三、约兰行以色列诸王所行的(16~24 节)

四、亚哈谢行以色列诸王所行的(25~29 节)

贰、逐节详解

【王下八 1】「以利沙曾对所救活之子的那妇人说：“你和你的全家，要起身往你可住的地方去住，因为耶和华命饥荒降在这地七年。”」

〔吕振中译〕「以利沙曾对儿子被他救活的妇人说：『你要起身，你和你的家要往可寄居的地方去寄居；因为永恒主命已呼唤饥荒，并且那饥荒必临到此地七年之久。』」

〔原文字义〕「救活」存续生命，使复苏；「降在」进入，进来。

〔文意注解〕「以利沙曾对所救活之子的那妇人说：你和你的全家，要起身往你可住的地方去住」：『所救活之子的那妇人』指书念的妇人(参王下四 8~37)。

「因为耶和华命饥荒降在这地七年」：『这地』指北国以色列；『饥荒降在这地七年』此事大概发生在妇人的儿子复活之后不久，约兰王仍在位的时候。

〔话中之光〕(一)虽然北国以色列经历了多次拯救，约兰王仍然继续敬拜金牛犊，「总不离开」(王下三 3)。神的忍耐已经接近了尽头，所以加重了管教(申二十八 47~48)，七年饥荒比以利亚时期的「三年零六个月」干旱长了一倍(路四 25；王上十七 1)。以利沙用面解毒、喂饱一百人(王下四 38~44)，亚兰人围困撒马利亚(王下六 24)，可能都是在这七年饥荒期间发生的。

(二)当神降下饥荒管教悖逆百姓的时候，以利沙和门徒都留在应许之地与百姓一同受苦(王下四 38)，但却吩咐书念妇人「起身往你可住的地方去住」。这并不是让她逃避受苦，而是神要预备她将来向以色列王作最后的见证(参 5~6 节)。

【王下八 2】「妇人就起身，照神人的话，带着全家往非利土地去，住了七年。」

〔吕振中译〕「妇人就起身，照神人的话去行，她和她的家就往非利土地去寄居、七年之久。」

〔原文字义〕「起身」起来，执行；「照」遵行，行出。

〔文意注解〕「妇人就起身，照神人的话，带着全家」：『妇人就起身』此时那妇人的丈夫可能已经过世(参王下四 14)，故妇人自己可以作主；『照神人的话』指她听从以利沙的教导；『带着全家』指带着儿子和随身仆婢。

「往非利土地去，住了七年」：『非利土地』是在地中海沿岸的平原，通常雨量比较充足，出产也较丰裕；『七年』就是饥荒期间(参 1 节)。

〔话中之光〕(一)妇人动身之时，饥荒还没有开始，即使将来真的有饥荒，书念妇人是「大户」(王下四 8)，也比别人更有生存的把握，背井离乡反而是前途未卜。但书念妇人却完全顺服，立刻撇下房屋田地，「带着全家往非利土地去，住了七年」，让自己的生活再次成为被神使用的见证。

【王下八 3】「七年完了，那妇人从非利土地回来，就出去为自己的房屋田地哀告王。」

〔吕振中译〕「过了七年、那妇人从非利土地回来，就出去为自己的房屋和田地向王哀叫。」

〔原文字义〕「完了」末端，结尾；「哀告」哭求，呼喊。

〔文意注解〕「七年完了，那妇人从非利土地回来」：在异地度过荒年之后，仍旧回到本地。

「就出去为自己的房屋田地哀告王」：以色列的律法规定土地不得买卖，只能留给自己的子孙(参利二十五 28；民三十六 7~8)。所以书念妇人要得回自己的土地是理所当然的。『哀告王』指求

王主持公道；这表示她的房屋田地已经被充公或被人侵占。

《话中之光》 (一)本节经文暗示书念妇人遵守以色列律法，并没有将田地出卖，因此她理直气壮地要得回原属于她家的产业。此举充分表现了书念妇人的信仰状态，即她不仅承认以利沙是神人，而且信他的预言，背井离乡去了外邦，生活了7年。就因为妇人坚定的信仰，她们全家得以躲过了饥荒。可见，人只要相信神的话，并完全顺从，神必会在一切苦难中赐予安慰(参诗一百十九 50；林后一 3~4)，在一切患难中作人的避难所(参诗三十二 7；五十九 16；耶十六 19)。

(二)以利米勒全家为了躲过饥荒迁居摩押，但还是没有躲过神的惩戒(参得一 1~21)。因为他们只顾自己逃难，私自离开了神赐予的产业。但是书念妇人却不同。她听从以利沙的话，保留自己的田地，打算7年的饥荒结束后再回来。因此书念妇人的行为是顺从神的旨意，也没有违背律法。因书念妇人顺从了神的旨意，果真躲过了7年饥荒。可见，当我们顺从神的时候，神把祂的祝福赐予我们；相反，如果违背了神的旨意，神就会降患难和困苦(参申二十八 1~68)。

(三)在「各人任意而行」(士二十一 25)的士师时代，拿俄米离家十年(参得一 4)，房屋田地都还在；而在敬拜金牛犊的列王时代，书念妇人才离家七年，房屋田地就被同族的亲友霸占了，不得不「出去为自己的房屋田地哀告王」。无论是拿俄米保住田地、还是书念妇人失去田地，都在神的管理之中，为要显明神救恩的心意。

【王下八 4】「那时王正与神人的仆人基哈西说：“请你将以利沙所行的一切大事告诉我。”」

《吕振中译》「那时王正和神人的僮仆基哈西谈话、说：『请将以利沙所行的一切大事向我叙说叙说。』」

《原文字义》「大事」巨大的，重大的。

《文意注解》「那时王正与神人的仆人基哈西」：『那时』有两种推测：

(1)发生在以色列王约兰还活着的时候，那时，以利沙的仆人基哈西已经受罚长大痲疯(参王下五 27)，且被以利沙辞退不再作先知的仆人了，才能出现在以色列王的面前。本节所谓「神人的仆人基哈西」，是指他的身分曾经当过神人的仆人。对此推论有一个需要解释的疑点，那就是约兰王对以利沙知之甚详(参王下三 13~14；五 7~10；六 10~23等)，为何本节还要向基哈西询问有关以利沙的事呢？

(2)发生在新王耶户杀死约兰王(参王下九 24)篡位之后，耶户王对以利沙陌生，难怪会向基哈西询问关于以利沙的事，有不少圣经学者倾向于同意第二种推测。然而这个推测有其难解的疑点，那就是本章一至六节应当记载在第十章之后，现在插在这里显得有些突兀而不自然。

上述两种推测都发生在基哈西受罚长大痲疯之后，而长大痲疯的人被视为不洁，不能随便行动，更不能接近王。对此，圣经学者们有两个解释，有人认为他所患的仅是一种皮肤病，并非真正的大痲疯；也有人揣测他因悔改而蒙神治愈。但前述的解释都不够说服力，另据圣经学者的看法，王之所以特别召见基哈西，乃因先知以利沙此际不在国内(参 7 节)，而正遇到书念妇人的案件，需要知情的第三方人士出面作见证，以便王作正确的判断。

「请你将以利沙所行的一切大事告诉我」：在处里书念妇人的案件时，妇人为甚么缘故离开故

士，与以利沙所行的神迹有关，才有此问。

《话中之光》(一)王热切希望能知道先知「以利沙所行的一切大事」，说出真实服事神的人身上有一些特质，能吸引众人的兴趣。身教重于言教，为神说话者「要谨慎自己和自己的教训」(提前四 16)，「在言语、行为、爱心、信心、清洁上，都作信徒的榜样」(提前四 12)，亦及应当有美好的见证，以免羞辱了主。

【王下八 5】「基哈西告诉王以利沙如何使死人复活，恰巧以利沙所救活她儿子的那妇人，为自己的房屋田地来哀告王。基哈西说：“我主我王，这就是那妇人，这是她的儿子，就是以利沙所救活的。”」

《吕振中译》「基哈西正在向王叙说以利沙怎样叫死人复活时，恰巧以利沙救活其儿子的妇人为了自己的房屋和田地来向王哀叫。于是基哈西说：『我主我王，这就是那妇人，那有儿子、被以利沙救活的。』」

《原文字义》「复活」活着，复苏；「救活」(原文与「复活」同字)。

《文意注解》「基哈西告诉王以利沙如何使死人复活，恰巧以利沙所救活她儿子的那妇人，为自己的房屋田地来哀告王」：『使死人复活』指以利沙使书念妇人的儿子死后又活过来(参四 32~37)的事；『恰巧』表面上好像是偶然的巧合，实际上是出于神手的安排(参得二 3)，也有可能王已收到案件，为了确定妇人所言无讹，叫她暂先退下，等召见基哈西作证核实后宣判；『为自己的房屋田地来哀告王』请参阅 3 节注解。

「基哈西说：我主我王，这就是那妇人，这是她的儿子，就是以利沙所救活的」：『我主我王』是当时臣民对君王的尊称；『这就是』基哈西以第三方证人的身分，证实书念妇人和她的儿子就是以利沙的神迹和预言相关之人无误。

《话中之光》(一)4~5 节叙述王和基哈西的对话，一个是里面长大痲疯的，一个是外面长大痲疯的；而大痲疯预表人对神不信服，两个不信服神的人在谈论「死人复活」的事，令人觉得怪异。许多外面做基督徒的，谈论圣经的真理头头是道，却摸不着实际。先解决里面存心，向神信而顺服，才能经历神生命的大能。

(二)亚哈王朝是经历神迹最多的朝代，先知以利亚和以利沙施行了几十个神迹，约兰王已经多次经历了神的拯救(参王下三 20；六 10；七 16)、也完全相信神的大能。现在，神向亚哈王朝显明了最后一个见证：如果神能「使死人复活」，还有什么不能拯救的呢？但是，约兰王虽然被「死人复活」的见证所触动，但也只是一时感动和良心发现，却始终不肯离开金牛犊(参王下三 3)。人若没有蒙神赐下「一个新心」(结三十六 26)，再好的见证也不能使人专心顺从神。

(三)书念妇人的儿子死里复活，不能让以色列王悔改；乃幔的大痲疯得洁净，也不能让亚兰王信主。神借着这两个王启示了救恩的奥秘：人若倚靠自己，永远也不可能根据理性、经历或见证来真正认识神；若没有「神赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面」(结三十六 26)，人听到见证后一时的感情冲动，并不能支持我们一生跟随主。

(四)神使用书念妇人作见证，并不是为了挽回约兰王，而是为了在最后的审判之前，见证他的

顽梗刚硬、无可救药，也见证似是而非的金牛犊多么可怕：旧约时代的约兰王即使相信神能「使死人复活」，也还是不肯回转接受救恩；而新约时代的祭司长知道拉撒路从死里复活，甚至「商议连拉撒路也要杀了」(约十二 10)。因此，神借着以利亚见证「耶和华是神」，借着以利沙显明「神是拯救」，都不是为了用教导、见证、榜样或神迹来挽回百姓，而是为了显明人已经全然败坏，灵性已经「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)。当这一切见证都已经显明以后，亚哈王朝也就照着神对亚哈的宣判，在他儿子约兰手中走到了尽头(参王上二十一 29)。

【王下八 6】「王问那妇人，她就把那事告诉王。于是王为她派一个太监，说：“凡属这妇人的都还给她，自从她离开本地直到今日，她田地的出产也都还给她。”」

〔吕振中译〕「王问那妇人，妇人就向王叙说。于是王为她派了一个内侍，说：『凡属这妇人的、和她田地的一切出产、自从她离开此地到现在、都要还给她。』」

〔原文字义〕「还给」返回，转回。

〔文意注解〕「王问那妇人，她就把那事告诉王」：『那事』指一切关乎以利沙为她所行的事，包括使她的儿子从死里复活，并告诉逃避七年饥荒的事。

「于是王为她派一个太监，说：凡属这妇人的都还给她」：『太监』原文是「官员」，指王家负责办事的官员；『凡属这妇人的都还给她』将原来被充公的房屋田地全数归还。

「自从她离开本地直到今日，她田地的出产也都还给她」：『离开本地直到今日』至少长达七年之久；『田地的出产』指从田地得来的收入。

〔话中之光〕(一)书念的妇人敬畏神，又懂得供应神仆人的需要(参王下四 8~10)；神给她恩典的丰富也是好得无比。不但得回房屋田地，甚至七年之间不劳而获，真是恩上加恩。

【王下八 7】「以利沙来到大马色，亚兰王便哈达正患病。有人告诉王说：“神人来到这里了。”」

〔吕振中译〕「以利沙来到大马色；亚兰王便哈达正患着病；有人告诉王说：『神人来到这里了。』」

〔原文字义〕「患病」软弱，生病。

〔文意注解〕「以利沙来到大马色，亚兰王便哈达正患病」：『大马色』亚兰国的京城；『亚兰王便哈达』这是便哈达二世(主前 860~843 年)。

「有人告诉王说：神人来到这里了」：以利沙到大马色是为完成神交付以利亚膏哈薛作亚兰王(参王上十九 15)，此项任务结果由以利亚转交给以利沙去完成。

〔话中之光〕(一)过去，亚兰王想捉拿以利沙(参王下六 13)；现在，以利沙却大老远地走了 210 多公里，主动来到大马色，而且故意让亚兰王的手下知道，毫不惧怕。因为「与我们同在的，比与他们同在的更多」(参王下六 16)。

【王下八 8】「王就吩咐哈薛说：“你带着礼物去见神人，托他求问耶和华，我这病能好不能好？”」

〔吕振中译〕「王就对哈薛说：『你手里带着礼物去会见神人，托他寻问永恒主说：『我患这病、活得了、活不了？』」

〔原文字义〕「哈薛」看见神的人；「求问」寻找，询问。

〔文意注解〕「王就吩咐哈薛说」：『哈薛』便哈达二世的亲信，亚兰国的一员大将，后来杀便哈达夺了王位。

「你带着礼物去见神人，托他求问耶和华，我这病能好不能好？」：古代近东地区，无论本国人还是外邦人，求问先知时都要带礼物去，已成了一种惯例(参王上九 7；十四 3)。因此，便哈达承认以利沙是神人，不能看作是他在耶和华面前的悔改，他只是把以利沙当成了有先见的算命人。

〔话中之光〕(一)过去，以色列王亚哈谢患病的时候，派人去求问「以革伦神巴力西卜」(参王下一 2)；而乃幔患了大麻风以后，却知道外邦的偶像都是虚谎，「除了以色列之外，普天下没有神」(参王下五 15)。但是，亚兰王不但没有因着乃幔的见证而向神降服，反而还想捉拿神的先知以利沙(参王下六 13)。现在，患病的亚兰王前倨后恭，转过来托先知「求问耶和华」，其实只是把神当作可以利用的偶像，正如以色列王约兰也只是把「使死人复活」(参 5 节)的神当作可以操纵的金牛犊。

【王下八 9】「于是，哈薛用四十个骆驼，驮着大马色的各样美物为礼物，去见以利沙。到了他那里，站在他面前，说：“你儿子亚兰王便哈达打发我来见你，他问说：‘我这病能好不能好？’”」

〔吕振中译〕「于是哈薛就去，要会以利沙；他手里拿着礼物，就是大马色各样财物四十载、用骆驼载的。既已到了，他就站在以利沙面前，说：『你儿子亚兰王便哈达打发我来见你；又问说：“我患这病、活得了活不了？”』」

〔原文字义〕「驮着」负担，承受；「美物」好的事物。

〔文意注解〕「于是，哈薛用四十个骆驼，驮着大马色的各样美物为礼物，去见以利沙」：『用四十个骆驼驮着』表示数量庞大；『各样美物为礼物』表示质量贵重。由礼物显示出便哈达的病情可能非常严重，盼望借着物资的贿赂能得到神人的医治。

「到了他那里，站在他面前，说：你儿子亚兰王便哈达打发我来见你」：『站在他面前』指被引进屋里见到神人；『你儿子』是一种谦称，表示对神人的敬重。

「他问说：我这病能好不能好？」：有二意：(1)希望获得神谕；(2)弱势可能，盼能伸手医治。

【王下八 10】「以利沙对哈薛说：“你回去告诉他说，这病必能好；但耶和华指示我，他必要死。”」

〔吕振中译〕「以利沙对哈薛说：『你去对他说：“你一定活得了”；但是永恒主指示我他还是一定死的。』」

〔原文字义〕「必能好(原文双同字)」活着，复原；「指示」看见，察觉；「必要死(原文双同字)」死，死亡。

〔文意注解〕「以利沙对哈薛说：你回去告诉他说，这病必能好」：『必能好』表示病情必不会致命。

「但耶和华指示我，他必要死」：『必要死』表示将会死于非命。

〔话中之光〕(一)以利沙用暗示的方式，指出便哈达将死于他杀，而不是自然病死。但哈薛却对便哈达回答一半——「你必能好」(参 14 节)，却未传达「必要死」的话。所以说谎的是哈薛，并不

是以利沙。有些学者评论以利沙没有说实话，等于说谎，其实这类的批评乃是多余的。基督徒对所知的实情隐忍不说，并非不诚实。

【王下八 11】「神人定睛看着哈薛，甚至他惭愧。神人就哭了。」

（吕振中译）「神人凝神定睛地看哈薛，以致他不好意思；然后自己哭起来。」

（原文字义）「定睛」持续，注目；「惭愧」觉得羞愧。

（文意注解）「神人定睛看着哈薛，甚至他惭愧」：『定睛看着』指他目瞪口呆的样子；『惭愧』指引起困窘、不舒服的感觉。

「神人就哭了」：因为想到对方将会残害以色列同胞(参 12 节)，倍感悲戚。

（话中之光） (一)11~12 节神之所以选择以利沙作百姓的先知,是因为以利沙有一颗为国家的危机和百姓的疾苦而担忧的心。他对百姓的爱心就是宣布神的公义和爱的基础。

【王下八 12】「哈薛说：“我主为什么哭？”回答说：“因为我知道你必苦害以色列人，用火焚烧他们的保障，用刀杀死他们的壮丁，摔死他们的婴孩，剖开他们的孕妇。”」

（吕振中译）「哈薛说：『我主为甚么哭呢？』他回答说：『因为我知道你对以色列人所要施的苦害；他们的堡垒你必放火烧，他们的壮丁你用刀杀戮，他们的婴孩你必摔死，他们的孕妇你必剖开。』」

（原文字义）「苦害」坏的，恶的；「保障」要塞，堡垒；「摔死」摔碎；「剖开」劈开，裂开。

（文意注解）「哈薛说：我主为什么哭？」：哈薛故作不解，企图掩饰自己的不良居心。

「回答说：因为我知道你必苦害以色列人，用火焚烧他们的保障，用刀杀死他们的壮丁，摔死他们的婴孩，剖开他们的孕妇」：形容亚兰人将来对以色列民十分残暴，连妇孺婴孩也不放过。

【王下八 13】「哈薛说：“你仆人算什么，不过是一条狗，焉能行这大事呢？”以利沙回答说：“耶和华指示我，你必作亚兰王。”」

（吕振中译）「哈薛说：『你仆人算甚么？不过是一条狗；怎能行这大事呢？』以利沙说：『永恒主指示我、你必作王去管理亚兰。』」

（原文字义）「大」巨大的；「指示」看见，察觉。

（文意注解）「哈薛说：你仆人算什么，不过是一条狗，焉能行这大事呢？」：『狗』代表卑贱的身分。哈薛的意思是说，自己只不过是听命办事的臣仆，并没有权力作这些事。

「以利沙回答说：耶和华指示我，你必作亚兰王」：『你必作亚兰王』以利沙实际上并没有「膏」哈薛作亚兰王(参王上十九 15)，仅藉这句话宣达神的意旨，算是「膏」他。

【王下八 14】「哈薛离开以利沙，回去见他的主人。主人问他说：“以利沙对你说什么？”回答说：“他告诉我你必能好。”」

（吕振中译）「哈薛离开了以利沙，去见他的主上；主上问他说：『以利沙对你说甚么？』他回答说：『他对我说你一定活得了。』」

〔原文字义〕「能好」活着，复原。

〔文意注解〕「哈薛离开以利沙，回去见他的主人」：『他的主人』就是亚兰王便哈达。

「主人问他说：以利沙对你说什么？回答说：他告诉我你必能好」：哈薛仅陈述以利沙所说的一半话『必能好』，却没说另一半『必要死』（参 10 节）。

【王下八 15】「次日，哈薛拿被窝浸在水中，蒙住王的脸，王就死了。于是哈薛篡了他的位。」

〔吕振中译〕「第二天哈薛拿被窝，蘸在水里，铺在王的脸上，王就死了；于是哈薛篡接替他作王。」

〔原文字义〕「浸在」沾，浸入；「蒙住」摊开，铺在…上面；「篡…位」成为国王，统治。

〔文意注解〕「次日，哈薛拿被窝浸在水中，蒙住王的脸，王就死了」：『次日』哈薛可能早就谋划篡位，所以次日就能立刻动手。以利沙的预言坚定了哈薛叛逆的决心，加速了他篡位的行动；『被窝浸在水中，蒙住王的脸』使王不能呼吸，窒息而死。

「于是哈薛篡了他的位」：哈薛篡位可能是在主前 842 年。

【王下八 16】「以色列王亚哈的儿子约兰第五年，犹大王约沙法还在位的时候，约沙法的儿子约兰登基，作了犹大王。」

〔吕振中译〕「以色列王亚哈的儿子约兰第五年、犹大王约沙法的儿子约兰登极作了王。」

〔原文字义〕「亚哈」父亲的兄弟；「约兰」耶和华是被称颂的；「约沙法」耶和华已审判；「登基」成为国王，统治。

〔文意注解〕「以色列王亚哈的儿子约兰第五年」：约在主前 848 年。

「犹大王约沙法还在位的时候，约沙法的儿子约兰登基，作了犹大王」：犹大王约沙法效法他父亲的所为，在他任内最后五年，立子约兰为王，共同执政。

【王下八 17】「约兰登基的时候年三十二岁，在耶路撒冷作王八年。」

〔吕振中译〕「约兰登极的时候三十二岁；他在耶路撒冷作王有八年。」

〔原文字义〕「登基」成为国王，统治；「作王」（原文噢「登基」同字）。

〔文意注解〕「约兰登基的时候年三十二岁，在耶路撒冷作王八年」：『约兰』这是南国犹大的约兰王。这样，约有数年同时期，南北两国都由同名「约兰」的作王（参 16，25 节）。

【王下八 18】「他行以色列诸王所行的，与亚哈家一样，因为他娶了亚哈的女儿为妻，行耶和华眼中看为恶的事。」

〔吕振中译〕「他走了以色列诸王所走的路，正如亚哈家所作的；因为他娶了亚哈的女儿做妻子，行永恒主所看为坏的事。」

〔原文字义〕「行」行走，生活方式；「所行的」道路，做事的方式；「恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「他行以色列诸王所行的，与亚哈家一样」：指引进巴力信仰，将巴力与耶和华同时

当成是国神(参代下二十一 5~20)。

「因为他娶了亚哈的女儿为妻」：『亚哈的女儿』就是暗利的孙女(参 26 节)，亚哈谢的母亲(参 25~26 节)，也就是后来灭王室、篡夺王位的亚他利雅。

「行耶和華眼中看为恶的事」：这里的恶事就是拜巴力。

《话中之光》 (一)人的天性就是喜爱犯罪，所以，约沙法的好榜样不能改变亚哈，亚哈和耶洗别的女儿亚他利雅的坏榜样却轻易地把约兰拖下了水。敬畏神的约沙法用毫无原则的爱心「帮助恶人，爱那恨恶耶和華的人」(代下十九 2)，最终结出了苦果：他儿子约兰不但「行以色列诸王所行的，与亚哈家一样」，「在犹大诸山建筑邱坛」(代下二十一 11)，诱惑百姓敬拜偶像；而且一登基就「杀了他的众兄弟和以色列的几个首领」(代下二十一 4)，几乎使大卫家的「灯光」(19 节；王上十一 36；十五 4)熄灭了，比亚哈的邪恶有过之而无不及。

【王下八 19】「耶和華却因祂仆人大卫的缘故，仍不肯灭绝犹大，照祂所应许大卫的话，永远赐灯光与他的子孙。」

《吕振中译》「但永恒主却因他仆人大卫的缘故仍不情愿灭绝犹大，乃是照他对大卫所应许过的、要使他和他子孙日日不断地有灯光。」

《原文字义》「肯」乐意，同意；「灭绝」毁灭，破坏；「应许」应许，讲说，断言。

《文意注解》「耶和華却因祂仆人大卫的缘故，仍不肯灭绝犹大，照祂所应许大卫的话，永远赐灯光与他的子孙」：『永远赐灯光』指大卫家在耶路撒冷的国位不断有后裔继承。(参王上十一 36)。

实际上，犹大国于西底家作王时灭亡(参王下二十五章；代下三十六章)，神给大卫的应许，乃完全和成就在大卫的子孙耶稣基督永远为王(参启十一 15)。

《话中之光》 (一)神的应许并不会因着人的无知和自作孽而落空，因为祂要「亲口应许，亲手成就」(王上八 24)。犹大诸王和以色列诸王都是「全然败坏」(申三十一 29)的罪人，但神没有立刻「灭绝犹大」，并不是因为犹大诸王比以色列诸王更加顺服、更加爱神，而是因为神要「照祂所应许大卫的话，永远赐灯光与他的子孙」，给全然败坏的人类带来神最终的拯救方法——「大卫的子孙」(太一 1)耶稣基督。

【王下八 20】「约兰年间，以东人背叛犹大，脱离他的权下，自己立王。」

《吕振中译》「当约兰在位的日子、以东人背叛、脱离了犹大的手下，自己立王去管理他们。」

《原文字义》「背叛」反叛；「权下」手。

《文意注解》「约兰年间，以东人背叛犹大，脱离他的权下，自己立王」：『以东人』以扫的子孙，自从被大卫王所征服(参撒下八 14)，一直在南国犹大的统治底下。约兰离弃耶和華的结果得到了报应，为他自己的罪恶付上代价(参代下二十一 8)。

【王下八 21】「约兰率领所有的战车往撒益去，夜间起来，攻打围困他的以东人和车兵长。犹大兵就逃跑，各回各家去了。」

〔吕振中译〕「约兰过去到撒益，所有的战车也和他一同去；他夜间起来，围着他、的以东人攻击他和战车长〔传统：攻击围着他的以东人和战车长〕；兵众都逃回家〔同词：帐棚〕去。」

〔原文字义〕「撒益」小的；「攻打」攻击，打击；「围困」环绕，围绕。

〔文意注解〕「约兰率领所有的战车往撒益去，夜间起来，攻打围困他的以东人和车兵长」：『撒益』确实位置不详，可能是希伯仑东北约 8 公里的洗珥(参书十五 54)或死海南部的琐珥(创十三 10)。这里的意思是约兰率军去镇压以东的反叛，结果在撒益地方被以东人围困，犹大军就在夜间起来突围。

「犹大兵就逃跑，各回各家去了」：意指犹大兵溃不成军，各自逃命。

【王下八 22】「这样，以东人背叛犹大，脱离他的权下，直到今日。那时立拿人也背叛了。」

〔吕振中译〕「这样以东人背叛，就脱离了犹大手下、直到今日。那时立拿人也同时背叛。」

〔原文字义〕「立拿」铺过的道路。

〔文意注解〕「这样，以东人背叛犹大，脱离他的权下，直到今日」：『直到今日』意指直到《列王纪上下》成书之日。

「那时立拿人也背叛了」：『立拿』位于希伯仑西北方约 25 公里，是通往非利土地的要冲。

【王下八 23】「约兰其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上。」

〔吕振中译〕「约兰其余的事、凡他所行的、不是都写在犹大诸王记上么？」

〔原文字义〕「其余」剩余，残余；「所行的」道路，做事的方式。

〔文意注解〕「约兰其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上」：『犹大列王记』指一本记载犹大列王事迹的编年史纪。

【王下八 24】「约兰与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他儿子亚哈谢接续他作王。」

〔吕振中译〕「约兰跟他列祖一同长眠，埋葬在大卫城里，和他列祖同在一处；他儿子亚哈谢替他作王。」

〔原文字义〕「同睡」躺下，同卧；「亚哈谢」雅威掌握，雅威拥有

〔文意注解〕「约兰与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他儿子亚哈谢接续他作王」：『亚哈谢』约兰王的幼子；非利士人和亚拉伯人掳去约兰的众子，只剩下亚哈谢(参代下二十一 17)。

【王下八 25】「以色列王亚哈的儿子约兰十二年，犹大王约兰的儿子亚哈谢登基。」

〔吕振中译〕「以色列王亚哈的儿子约兰十二年、犹大王约兰的儿子亚哈谢登极作了王。」

〔文意注解〕「以色列王亚哈的儿子约兰十二年，犹大王约兰的儿子亚哈谢登基」：亚哈谢是南国犹大的第六位王。关于亚哈谢登基之年，究竟是在「约兰十二年」抑或「约兰第十一年」(王下九 29)，请参阅该处的**【问题改正】**。

【王下八 26】「他登基的时候年二十二岁，在耶路撒冷作王一年。他母亲名叫亚他利雅，是以色列王暗利的孙女。」

（吕振中译）「亚哈谢登极的时候二十二岁；他在耶路撒冷作王有一年。他母亲名叫亚他利雅，是以色列王暗利的孙女。」

（原文字义）「亚他利雅」受耶和華的苦；「暗利」耶和華的门徒。

（文意注解）「他登基的时候年二十二岁，在耶路撒冷作王一年」：『年二十二岁』历代志下十二章 2 节是「年四十二岁」，那是文士抄写的错误，因他的父亲约兰登基时「年三十二岁，在耶路撒冷作王八年」（17 节），死时年才四十岁，作为儿子的亚哈谢绝无可能是四十二岁。

「他母亲名叫亚他利雅，是以色列王暗利的孙女」：她曾篡了国位六年(参王下十一 3)。

【王下八 27】「亚哈谢效法亚哈家行耶和華眼中看为恶的事，与亚哈家一样，因为他是亚哈家的女婿。」

（吕振中译）「亚哈谢走亚哈家所走的路，行永恒主所看为坏的事，像亚哈家一样，因为他是亚哈家的女婿。」

（文意注解）「亚哈谢效法亚哈家行耶和華眼中看为恶的事，与亚哈家一样，因为他是亚哈家的女婿」：『亚哈家的女婿』圣经未曾明记亚哈谢娶亚哈家的公主，故女婿可解作「外孙」，听从他母亲亚他利雅的主谋(参代下二十二 3)。

【王下八 28】「他与亚哈的儿子约兰同往基列的拉末去，与亚兰王哈薛争战，亚兰人打伤了约兰，」

（吕振中译）「他跟亚哈的儿子约兰往到基列的拉末、同亚兰王哈薛交战；亚兰人击伤了约兰。」

（原文字义）「基列」多岩之地；「拉末」崇高。

（文意注解）「他与亚哈的儿子约兰同往基列的拉末去，与亚兰王哈薛争战，亚兰人打伤了约兰」：『基列的拉末』约但河东的地区，靠近亚兰边境的一个重镇。

【王下八 29】「约兰王回到耶斯列，医治在拉末与亚兰王哈薛打仗的时候所受的伤。犹大王约兰的儿子亚哈谢因为亚哈的儿子约兰病了，就下到耶斯列看望他。」

（吕振中译）「约兰王返回耶斯列去医治他在拉末跟亚兰王哈薛交战时亚兰人所给他的击伤。犹大王约兰的儿子亚哈谢因为亚哈的儿子约兰病了，就下耶斯列去看望他。」

（原文字义）「耶斯列」神栽种；「看望」察看，探视。

（文意注解）「约兰王回到耶斯列，医治在拉末与亚兰王哈薛打仗的时候所受的伤」：『耶斯列』北国以色列王夏宫所在地。

「犹大王约兰的儿子亚哈谢因为亚哈的儿子约兰病了，就下到耶斯列看望他」：『下到』因耶斯列的地势比耶路撒冷低，故用「下到」一词。

（话中之光）(一)最早与亚哈家结亲的是敬畏神的好王约沙法，他想倚靠牺牲真理的爱心「求同存异」，甚至「不分彼此」(王上二十二4)、全力相助，结果不但不能使亚哈父子变好，连自己的儿

子和孙子都学坏了，跟着搭进了性命(代下二十一18；二十二9)。如果他预先知道这个下场，当初会做什么决定呢？但神并没有给他后悔药吃，而是任凭此事发生，并且记录在圣经上，成为我们的鉴戒。今天，许多人明明知道约沙法子孙的下场，却还是不能吸取历史教训，仍然高举人廉价的爱心，「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」(代下十九2)，以为可以用人的爱心来感化人、用人的行为去改变人。实际上，信徒用生命感染生命，只是感染蒙神拣选者的生命。我们若不能领会神的拣选是人得救的唯一根据，表明我们还是「属血气的」(林前二14)，「因为这些事惟有属灵的人才能看透」(林前二14)。

叁、灵训要义

【神人以利沙与南国犹大两恶王】

一、以利沙所行的代表性事迹(1~6 节)

1. 妇人遵神人指示举家迁往非利土地躲避饥荒：「耶和华命饥荒降在这地七年。妇人就起身，照神人的话，带着全家往非利土地去，住了七年」

2. 七年后妇人求王主持公道：「七年完了，那妇人从非利土地回来，就出去为自己的房屋田地哀告王」

3. 恰巧王正询问基哈西有关神人所行一切大事：「那时王正与神人的仆人基哈西说：请你将以利沙所行的一切大事告诉我。基哈西告诉王以利沙如何使死人复活，恰巧以利沙所救活她儿子的那妇人，为自己的房屋田地来哀告王」

4. 王为妇人主持公道：「王问那妇人，她就把那事告诉王。于是王为她派一个太监，说：凡属这妇人的都还给她」

二、以利沙看透当前与未来的国家大事(7~15 节)

1. 亚兰王便哈达差哈薛向神人询问己病能否痊愈：「以利沙来到大马色，亚兰王便哈达正患病。…王就吩咐哈薛说：“你带着礼物去见神人，托他求问耶和华，我这病能好不能好？”」

2. 神人的回答是他的病情无大碍但将被弑篡位：「以利沙对哈薛说：你回去告诉他说，这病必能好；但耶和华指示我，他必要死」

3. 神人因见哈薛将来会苦害以色列人而流泪：「神人定睛看着哈薛，甚至他惭愧。神人就哭了。哈薛说：我主为什么哭？回答说：因为我知道你必苦害以色列人」

4. 哈薛果真弑王篡位：「次日，哈薛拿被窝浸在水中，蒙住王的脸，王就死了。于是哈薛篡了他的位」

三、犹大王约兰行恶(16~24 节上)

1. 约兰行耶和华眼中看为恶的事：「犹大王约沙法还在位的时候，约沙法的儿子约兰登基，作了犹大王。他行以色列诸王所行的，与亚哈家一样，因为他娶了亚哈的女儿为妻，行耶和华眼中看为恶的事」

2. 以东人和立拿人背叛：「约兰年间，以东人背叛犹大，脱离他的权下，…直到今日。那时立

拿人也背叛了」

四、犹大王亚哈谢行恶(24 节下~29 节)

1. 亚哈谢效法亚哈家行耶和华眼中看为恶的事：「亚哈谢效法亚哈家行耶和华眼中看为恶的事，与亚哈家一样，因为他是亚哈家的女婿」

2. 在拉末与亚兰王哈薛争战失利：「他与亚哈的儿子约兰同往基列的拉末去，与亚兰王哈薛争战，亚兰人打伤了约兰，…亚哈谢…就下到耶斯列看望他」

列王纪下第九章注解

壹、内容纲要

【兴起耶户审判亚哈的家】

一、膏耶户作王(1~16节)

二、在约兰身上应验的耶和华的话(17~29节)

三、在耶洗别身上应验的耶和华的话(30~37节)

贰、逐节详解

【王下九 1】「先知以利沙叫了一个先知门徒来，吩咐他说：“你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去。”」

(吕振中译)「神言人以利沙叫了神言人的一个弟子来，对他说：『你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去。』」

(原文字义)「门徒」儿子；「基列」多岩之地；「拉末」崇高。

(文意注解)「先知以利沙叫了一个先知门徒来，吩咐他说」：『先知门徒』原文是「先知的儿子」，这一位门徒可能先前在先知训练中心(参王下二 3, 7, 15；四 1, 38；六 1)受过训练，目前正以「准」先知的身份接受以利沙的栽培和成全。

「你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去」：『束上腰』当时的人穿长外衣，束上腰方便行动；『这瓶膏油』细颈的小瓶，里面装有橄榄油；『基列的拉末』约但河东的地区，靠近亚兰边境的一个重镇，当时是以色列与亚兰争战的前线，目前正在休战状态。

(话中之光)(一)为了完成神命以利亚、以利亚转交给以利沙膏立耶户作以色列王(参王上十九 15)的使命，以利沙派一位年轻的先知门徒前去膏抹耶户，可能因为自己太引人注目，而耶户所要执行的任务需要保守秘密。犹太传统认为(《Seder Olam Rabbah》第 18 章第 68 节)，这位「先知门徒」就是「亚米太的儿子先知约拿」(王下十四 25)。从神所受的使命，当自己无法完成时，应当选择适

当的人接手，去执行该项使命。现在，这项使命正交代给第三个人选去完成它。

(二)从一开头起，神继续赐给亚哈家许多恩典和拯救，但亚哈家却仍然「藐视祂丰富的恩慈、宽容、忍耐」(罗二 4)，「贴近尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开」(王下三 3)。神的忍耐并不是为了等候亚哈家悔改，也不是为了用教导、见证、榜样或神迹来挽回百姓，而是为了显明人已经全然败坏，灵性已经「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)。当这一切见证都已经显明以后，亚哈王朝也就照着神的宣判(王上二十一 29)，到了接受神审判的时候了。

【王下九 2】「到了那里，要寻找宁示的孙子、约沙法的儿子耶户。使他从同僚中起来，带他进严密的屋子，」

〔吕振中译〕「到了那里，你要在那里见宁示的孙子、约沙法的儿子耶户。你进去，要叫他从同僚中起来，带他进一间尽内屋，」

〔原文字义〕「宁示」被拯救的；「约沙法」耶和华已审判；「耶户」耶和华是他，耶和华是唯一(真实的)；「同僚」兄弟；「严密的屋子(原文双同字)」房间。

〔文意注解〕「到了那里，要寻找宁示的孙子、约沙法的儿子耶户」：『耶户』是驻守拉末的以色列将领(参 14 节)。从他名字的原文意义(请参阅原文字义)得知，可能原已倾向敬拜耶和华神，难怪被神选中，使用他来清理亚哈家族。

「使他从同僚中起来，带他进严密的屋子」：『同僚』指军中的战友弟兄们；『严密的屋子』指房屋的内室，进到那里的目的是为着防备走漏消息，以免惊动亚哈家。

〔话中之光〕(一)神深知各人的肺腑心肠，特别是在多年以前所选定将膏立为王者的耶户，他的存心和为人如何，神都一清二楚。一经选定，神耐心等候最佳的时机，等到机会成熟，才显明出来。基督徒若有心愿服事神，首先要准备好自己，使自己合乎主用，服事神的机会就会自然来到。

【王下九 3】「将瓶里的膏油倒在他头上，说：‘耶和华如此说：我膏你作以色列王。’说完了，就开门逃跑，不要迟延。”」

〔吕振中译〕「将这瓶膏油倒在他头上，说：『永恒主这么说：我膏立你做王管理以色列。』说完了、你就开门逃跑，不可逗留。』」

〔原文字义〕「膏油」橄榄油；「倒在」浇灌，倒出；「迟延」等待，等候。

〔文意注解〕「将瓶里的膏油倒在他头上，说：耶和华如此说」：『倒在他头上』这是「膏立」的动作。

「我膏你作以色列王。说完了，就开门逃跑，不要迟延」：『作以色列王』以取代亚哈的儿子约兰；『开门逃跑，不要迟延』以防消息走漏，遭到耶户同僚中万一有效中约兰王的将军杀害。

〔话中之光〕(一)这位先知门徒乃是冒着生命的危险，他所要传达神给耶户的命令「击杀你主人亚哈的全家」(7 节)，如果耶户或屋外任何一位将军不同意的话，立刻会招来杀头之祸。所以这个不具名的年轻先知，肩负着的是相当危险的任务。事奉神需要有相当的勇气和决心。

【王下九 4】「于是那少年先知往基列的拉末去了。」

（吕振中译）「于是那青年人、那青年神言人、往基列的拉末去。」

（原文字义）「少年」少年，男孩。

（文意注解）「于是那少年先知往基列的拉末去了」：『少年』指四十岁以下的人。

【王下九 5】「到了那里，看见众军长都坐着，就说：“将军哪，我有话对你说。”耶户说：“我们众人里，你要对哪一个说呢？”回答说：“将军哪，我要对你说。”」

（吕振中译）「他去了，看见将军们正在坐着，就说：『将军哪，我有话对你说。』耶户说：『我们众人中、你要对哪一个说呢？』回答说：『将军哪，我要对你说。』」

（原文字义）「将军」将军，指挥官，首领。

（文意注解）「到了那里，看见众军长都坐着，就说：将军哪，我有话对你说」：『军长』指军队的将领；『将军』原文与「军长」同字，对各级将领都可称呼「将军」。那位少年先知大概是无法分别众军长的级别，才会拢统式称呼一声。不过也有可能，他事先已经查知谁是耶户。

「耶户说：我们众人里，你要对哪一个说呢？回答说：将军哪，我要对你说」：『耶户说』可能他是在场众军长的最高统领，所以由他开口问话；『我要对你说』应当是确定了对方就是耶户之后才如此回答。

【王下九 6】「耶户就起来，进了屋子，少年人将膏油倒在他头上，对他说：“耶和华以色列的神如此说：‘我膏你作耶和华民以色列的王。’」

（吕振中译）「耶户就起来，进了屋子；青年人将膏油倒在他头上，对他说：『永恒主以色列的神这么说：「我膏立你做王来管理永恒主的人民、以色列。』」

（文意注解）「耶户就起来，进了屋子，少年人将膏油倒在他头上，对他说」：『进了屋子』耶户应该是理解到那位少年先知有机密要事跟他谈，于是领他到指挥所的内室。

「耶和华以色列的神如此说：我膏你作耶和华民以色列的王」：耶户是北国(以色列)列王中惟一被膏者，可能是要指示他应效法大卫而行。

【王下九 7】「你要击杀你主人亚哈的全家，我好在耶洗别身上伸我仆人众先知和耶和华一切仆人流血的冤。」

（吕振中译）「你要击杀你主上亚哈的家，我好在耶洗别身上（原文：从耶洗别的手）伸我仆人众神言人、流血的冤，也伸永恒主一切仆人流血的冤。」

（原文字义）「击杀」击打，杀害；「耶洗别」颂扬巴力，我愿嫁巴力；「伸…冤」报仇，报复。

（文意注解）「你要击杀你主人亚哈的全家」：『击杀』要求耶户执行神的审判；『亚哈的全家』指整个亚哈王朝。

「我好在耶洗别身上伸我仆人众先知和耶和华一切仆人流血的冤」：『耶洗别』亚哈的妻子，将巴力引进以色列，又杀害耶和华的众先知和仆人(参王上十八 4；十九 14)；『耶和华一切仆人』

所有敬畏神的人都可算是耶和华的仆人，例如拿伯(参王上二十一 3, 10)。

(话中之光) (一)神一切仆人们所受的冤屈，祂不是不报，只是时候未到。当神所定的时候一到，一切都要显明。我们尽管将自己交托给神，让神来为我们显明。

【王下九 8】「亚哈全家必都灭亡；凡属亚哈的男丁，无论是困住的、自由的，我必从以色列中剪除，」

(吕振中译)「亚哈全家必都灭亡；在以色列中凡属亚哈的男丁、无论自主不自主的、我都要剪灭。」

(原文字义)「困住」限制，保留；「自由」放开，离去；「剪除」砍掉，毁灭。

(文意注解)「亚哈全家必都灭亡；凡属亚哈的男丁，无论是困住的、自由的，我必从以色列中剪除」：『亚哈的男丁』嫁出去的女儿们似乎不在耶户追杀的范围之内，例如嫁到犹太的亚他利雅(参王下八 18；十一 1)；『困住的、自由的』意指无论是卖身为奴的或是自由的，表示是「全部家人」。

【王下九 9】「使亚哈的家像尼八儿子耶罗波安的家，又像亚希雅儿子巴沙的家。」

(吕振中译)「我必使亚哈的家像尼八的儿子耶罗波安的家，又像亚希雅的儿子巴沙的家。」

(原文字义)「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「亚希雅」耶和華的儿子；「巴沙」邪恶的。

(文意注解)「使亚哈的家像尼八儿子耶罗波安的家」：意指亚哈家的终结要像耶罗波安家的终结(参王上十四 10~11)。

「又像亚希雅儿子巴沙的家」：又像巴沙家的终结(参王上十六 3~4)。

至此，北国以色列的三个王朝，都因为离弃真神、敬拜假神，而遭致全家灭绝。

【王下九 10】「耶洗别必在耶斯列田里被狗所吃，无人葬埋。」说完了，少年人就开门逃跑了。」

(吕振中译)「耶洗别呢、必在耶斯列的地段被狗所吃，没有人埋葬。」说完了，那青年人就开门逃跑。」

(原文字义)「耶斯列」神栽种；「葬埋」安葬，掩埋。

(文意注解)「耶洗别必在耶斯列田里被狗所吃，无人葬埋」：耶洗别的命运是死无全身，不得安宁(参 35~37 节；王上二十一 23)

「说完了，少年人就开门逃跑了」：少年先知完全服从以利沙的命令，任务执行完就离开，因此也没遇到额外的危险。

【王下九 11】「耶户出来，回到他主人的臣仆那里，有一人问他说：“平安吗？这狂妄的人来见你有什么事呢？”回答说：“你们认得那人，也知道他说什么。”」

(吕振中译)「耶户出来，到他主上的臣仆那里，有一个人问他说：『平安么？这疯狂人来见你、是为了甚么事呢？』他对他们说：『你们认识那个人，也知道他发的唠叨。』」

(原文字义)「狂妄」发疯。

〔文意注解〕「耶户出来，回到他主人的臣仆那里，有一人问他说：平安吗？这狂妄的人来见你有什么事呢？」：『他主人』指约兰王；『狂妄的人』可译作「那疯子」。

「回答说：你们认得那人，也知道他说什么」：意思是『你们既然认为他是个疯子，他怎会说些甚么正经话呢？』

【王下九 12】「他们说：“这是假话，你据实地告诉我们。”回答说：“他如此如此对我说。他说：‘耶和華如此说：我膏你作以色列王。’”」

〔吕振中译〕「他们说：『胡说！』请告诉我们吧。」回答说：『他这样这样地告诉我说：“永恒主这么说：我膏立你做以色列王来管理以色列。”』」

〔原文字义〕「假话」欺骗，虚假；「据实地告诉」宣布，声明。

〔文意注解〕「他们说：这是假话，你据实地告诉我们」：大概他们看出耶户头上膏抹的痕迹，所以认为他在说谎，要求他说出实情。

「回答说：他如此如此对我说。他说：耶和華如此说：我膏你作以色列王」：耶户终于供出实情，说明膏抹痕迹的缘由。

【王下九 13】「他们就急忙各将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上。他们吹角，说：“耶户作王了！”」

〔吕振中译〕「他们就急忙各将自己的衣服铺在全无装饰的台阶上、在耶户脚下；又吹号角说：『耶户作王了。』」

〔原文字义〕「急忙」快速的，匆促的；「铺在」放置，设立。

〔文意注解〕「他们就急忙各将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上」：将军们的反应表明他们乐意拥戴耶户作以色列王。『将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上』这是心悦诚服的表示，以行动表明向他效忠。

「他们吹角，说：耶户作王了」：更进一步用『吹角』实行登基仪式，并且宣告『耶户作王』。

〔话中之光〕（一）新约的信徒理应欢喜快乐，迎接救主耶稣基督在我们的心中坐宝座，并且向周围的人们「吹角」宣告佳音，使他们也能认识这一位伟大的救主。另一面也该时刻吹「羊角」发出讯号，向那些在黑暗世代中正走向灭亡的人们发出警讯，使他们回转接受基督作他们的救主，免得受神审判。

【王下九 14】「这样，宁示的孙子、约沙法的儿子耶户，背叛约兰。先是约兰和以色列众人因为亚兰王哈薛的缘故，把守基列的拉末，」

〔吕振中译〕「这样、宁示的孙子、约沙法的儿子耶户、就阴谋反叛了约兰。（先是约兰和以色列众人因为亚兰王哈薛的缘故曾经把守着基列的拉末；」

〔原文字义〕「亚兰」被高举；「把守」看守，保卫。

〔文意注解〕「这样，宁示的孙子、约沙法的儿子耶户，背叛约兰」：『这样』指被神膏立，又受

将军们拥戴；『宁示的孙子、约沙法的儿子耶户』指他的身世(参 2 节)；『背叛约兰』弑以色列王约兰，取而代之(参 24 节)。

「先是约兰和以色列众人因为亚兰王哈薛的缘故，把守基列的拉末」：回头叙述以色列大军驻防『基列的拉末』(参 1 节)的原因。本来以色列王约兰率军『往基列的拉末去，与亚兰王哈薛争战，亚兰人打伤了约兰』(参王下八 28)，于是被迫将大军留守在前线，约兰王自己则回到耶斯列养伤(参 15 节)。

《话中之光》 (一)亚兰王哈薛可能于该年初春进攻基列的拉末，不料「螳螂捕蝉黄雀在后」，亚述王撒缦以色三世于六月又从北方入侵亚兰。「王的心在耶和华手中，好像陇沟的水随意流转」(箴言二十一 1)，神使用地上的各国，成就了祂的审判。

【王下九 15】「但约兰王回到耶斯列，医治与亚兰王哈薛打仗所受的伤。耶户说：“若合你们的意思，就不容人逃出城往耶斯列报信去。”」

《吕振中译》「后来约兰王却返回耶斯列去医治他跟亚兰王哈薛交战时亚兰人所给他的击伤。」耶户说：『若合你们的意思，那么就不要再让人逃出城到耶斯列去报信。』」

《原文字义》「打仗」战斗，作战；「报信」通知。

《文意注解》「但约兰王回到耶斯列，医治与亚兰王哈薛打仗所受的伤」：『耶斯列』北国以色列的夏宫所在地，距离基列的拉抹约 72 公里；『打仗所受的伤』请参阅王下八 28。

「耶户说：若合你们的意思，就不容人逃出城往耶斯列报信去」：耶户为王的事绝对保密，不容人出城报信，好趁在耶斯列养伤的以色列王不备，把他杀了。

【王下九 16】「于是耶户坐车往耶斯列去，因为约兰病卧在那里。犹大王亚哈谢已经下去看望他。」

《吕振中译》「于是耶户坐车、往耶斯列去；因为约兰正卧病在那里。犹大王亚哈谢已经下去看望约兰。」

《原文字义》「看望」探访，观看。

《文意注解》「于是耶户坐车往耶斯列去，因为约兰病卧在那里」：『坐车』指由两匹马拉着奔行的战车，速度相当迅疾，同时还有一队战车兵随行(参 17 节)。

「犹大王亚哈谢已经下去看望他」：犹大王亚哈谢的父亲约兰是亚哈的女婿(参代下二十一 6)，所以亚哈谢和北国以色列的约兰王是亲戚关系。

【王下九 17】「有一个守望的人站在耶斯列的楼上，看见耶户带着一群人来，就说：“我看见一群人。”约兰说：“打发一个骑马的去迎接他们，问说：平安不平安？”」

《吕振中译》「在耶斯列有一个守望的人站在谯楼上，看见耶户的汹涌军队一直地来，就说：『我看见一队汹涌的军兵。』约兰说：『领一个骑兵，打发他去迎接他们，说：「平安么？」』」

《原文字义》「守望的人」守望者，严密监视；「迎接」遭遇，降临。

《文意注解》「有一个守望的人站在耶斯列的楼上，看见耶户带着一群人来，就说」：『楼』指城

墙上的瞭望塔；『一群人』指一队战车兵。

「我看见一群人。约兰说：打发一个骑马的去迎接他们，问说：平安不平安？」：『平安不平安』当时日常见面时的问候语，可转用来询问战地前线是否平安无事。

【王下九 18】「骑马的就去迎接耶户，说：“王问说：平安不平安？”耶户说：“平安不平安与你何干？你转在我后头吧！”守望的人又说：“使者到了他们那里，却不回来。”」

（吕振中译）「骑马的就去迎接耶户，说：『王这么问说：“平安么？”』耶户说：『平安不平安、与你何干？你转来跟着我吧！』守望人又报告说：『使者到了他们那里，却没有回来。』」

（原文字义）「转在」转向，改变。

（文意注解）「骑马的就去迎接耶户，说：王问说：平安不平安？」：『骑马的』城里打发出来迎接的使者。

「耶户说：平安不平安、与你何干？你转来跟着我吧」：『与你何干』意指不必多话；『转来跟着我』指转到我后面的队伍。耶户的意思是不让他有机会通报警讯。

「守望人又报告说：使者到了他们那里，却没有回来」：『使者』就是骑马去迎接耶户队伍的人。

【王下九 19】「王又打发一个骑马的去。这人到了他们那里，说：“王问说，平安不平安？”耶户说：“平安不平安与你何干？你转在我后头吧！”」

（吕振中译）「王又打发第二个骑马的去；这人到了他们那里，说：『王这么问说：『平安么？』』耶户说：『平安不平安、与你何干？你转来跟着我吧！』」

（文意注解）「王又打发一个骑马的去。这人到了他们那里，说：王问说，平安不平安？耶户说：平安不平安与你何干？你转在我后头吧」：第二个使者的遭遇与第一个相似。

【王下九 20】「守望的人又说：“他到了他们那里，也不回来。车赶得甚猛，像宁示的孙子耶户的赶法。”」

（吕振中译）「守望人又报告说：『他到了他们那里，也没有回来。那赶车的手法很像宁示的孙子耶户的赶法，赶得很凶猛。』」

（原文字义）「赶」驾驭，驱赶；「甚猛」疯狂；「赶法」驾驶。

（文意注解）「守望的人又说：他到了他们那里，也不回来。那赶车的手法很像宁示的孙子耶户的赶法，赶得很凶猛」：『那赶车的手法』指驱赶车子的样式；『赶得很凶猛』指车速快得异乎寻常。

【王下九 21】「约兰吩咐说：“套车！”人就给他套车。以色列王约兰和犹大王亚哈谢，各坐自己的车出去迎接耶户，在耶斯列人拿伯的田那里遇见他。」

（吕振中译）「约兰吩咐说：『套车』；人就给他套车。以色列王约兰和犹大王亚哈谢、各坐自己的车、出去迎接耶户，就在耶斯列人拿伯那段田地遇见了他。」

〔原文字义〕「套」束起，捆住；「拿伯」结实磊磊。

〔文意注解〕「约兰吩咐说：套车！人就给他套车」：『套车』意指备车。

「以色列王约兰和犹大王亚哈谢，各坐自己的车出去迎接耶户」：『迎接』不是迎战。约兰王可能认为仅有少数一队人马，由本国元帅率领，从战地火速赶来，恐怕是因为前方的战况凶多吉少，特为通报噩耗，因此没有想到耶户叛变。两王大概只带着身边少数侍卫，所以才会轻易的被害(参 24, 27 节)。

「在耶斯列人拿伯的田那里遇见他」：『拿伯的田』指拿伯的葡萄园，位于以色列夏宫附近(参王上二十一 1)，后被耶洗别以奸计谋害原主拿伯并抢夺其产业(参王上二十一 19)，亚哈将其改为田园。

〔话中之光〕(一)拿伯的葡萄园「靠近撒马利亚王亚哈的宫」(王上二十一 1)，耶户来得很快，约兰刚出去，就「在耶斯列人拿伯的田那里遇见他」(21 节)。这一切背后都是神手的管理，耶户杀了亚哈的儿子约兰，把尸体抛在亚哈陷害拿伯夺来的田里(王上二十一 15~16)，正应验了神所宣告的刑罚(王上二十一 29)。借着这事，神也让耶户知道神是轻慢不得的(25~26 节)，应当毫无保留地执行神的命令。

【王下九 22】「约兰见耶户就说：“耶户啊，平安吗？”耶户说：“你母亲耶洗别的淫行邪术这样多，焉能平安呢？”」

〔吕振中译〕「约兰一见耶户、就说：『耶户阿，平安么？』耶户说：『甚么呀？你母亲耶洗别的淫行和邪术这么多、还有平安么？』」

〔原文字义〕「淫行」行淫，通奸；「邪术」魔法，巫术。

〔文意注解〕「约兰见耶户就说：耶户啊，平安吗？」：王问话的意思是说，堂堂我军元帅亲自赶来，前线军情如何呢？

「耶户说：你母亲耶洗别的淫行邪术这样多，焉能平安呢？」：『你母亲耶洗别』约兰王是亚哈从耶洗别所生的儿子(参王下三 1)；『淫行邪术』指耶洗别引诱以色列国上下敬拜巴力偶像假神；『焉能平安呢？』意指触犯真神，怎能不受神的惩罚呢？这里耶户将约兰的问安，转换成约兰和其王室必不得平安的意思。

【王下九 23】「约兰就转车逃跑，对亚哈谢说：“亚哈谢啊，反了！”」

〔吕振中译〕「约兰就旋转车手而逃跑，对亚哈谢说：『亚哈谢阿，反了！』」

〔原文字义〕「转」转动，转换；「反了」欺诈，奸诈。

〔文意注解〕「约兰就转车逃跑，对亚哈谢说：亚哈谢啊，反了」：『转车逃跑』他企图逃回耶斯列负隅抵抗；『反了』指发生叛变。

【王下九 24】「耶户开满了弓，射中约兰的脊背，箭从心窝穿出，约兰就扑倒在车上。」

〔吕振中译〕「耶户用满了手力而开弓，射中了约兰两肩膀之间；箭从心窝穿出，约兰就屈身、

仆倒在车上。」

〔原文字义〕「穿出」出来，穿透；「扑倒」屈身。

〔文意注解〕「耶户开满了弓，射中约兰的脊背，箭从心窝穿出，约兰就扑倒在车上」：『开满了弓』指将弓拉至最满的地步，使射出的箭力道强劲，同时较易照瞄准的路线而不偏离；『脊背』指两肩之间的上半身背部；『从心窝穿出』指立即毙命。

【王下九 25】「耶户对他的军长毕甲说：“你把他抛在耶斯列人拿伯的田间。你当追想，你我一同坐车跟随他父亚哈的时候，耶和華对亚哈所说的预言，」

〔吕振中译〕「耶户对军官毕甲说：『把他背起来，丢在耶斯列人拿伯的田间；你追想追想；你我一同坐车跟随他父亲亚哈的时候、永恒主怎样发出神谕针对着亚哈，说：」

〔原文字义〕「毕甲」刺戮；「追想」回想，记得；「预言」负担，言词，神谕。

〔文意注解〕「耶户对他的军长毕甲说：你把他抛在耶斯列人拿伯的田间」：『军长』原文指战车上的第三名乘员，职责是持盾保护驾车者和弓箭手，后来泛指拿兵器的人，或者副官；『毕甲...你把他抛』由这话看出毕甲可能另驾一辆战车在旁随行；『抛在耶斯列人拿伯的田间』这是按照先知以利亚所说的话「耶和華如此说：狗在何处舔拿伯的血，也必在何处舔你的血」(王上二十一 19)得着应验。

「你当追想，你我一同坐车跟随他父亚哈的时候，耶和華对亚哈所说的预言」：『你当追想你我一同坐车』耶户提醒毕甲有关当年两人一同的经历，由此可知毕甲多年前就已经伴随耶户，亲耳听见先知以利亚所说的预言。

〔话中之光〕(一)由本节经文可见耶户并没有忘记以利亚对亚哈的警戒，这说明耶户信耶和華神(参王下十 16)。因为如果他不信神，神也不会为了歼灭亚哈的家，命令以利沙膏他(参王上十九 16)。更有力的证明就是耶户作王之后，拆毁巴力的庙用做厕所，神因此称赞了耶户(参王下十 27)。

【王下九 26】「说：‘我昨日看见拿伯的血和他众子的血，我必在这块田上报应你。’这是耶和華说的，现在你要照着耶和華的话，把他抛在这田间。】」

〔吕振中译〕「永恒主发神谕说：『我一定在这地段报应你，正如我昨日纔看见拿伯的血和他儿子的血一样；』这是永恒主发神谕说的。”所以你现在你要把他背起来，丢在这地段，照永恒主所说的。】」

〔原文字义〕「报应」报仇，赔长，终结；「抛在」投掷，扔。

〔文意注解〕「说：我昨日看见拿伯的血和他众子的血，我必在这块田上报应你。这是耶和華说的」：『我昨日看见』表示神决不视若无睹；『拿伯的血和他众子的血』圣经仅记载拿伯被杀(参王上二十一 10, 13~14)，并未记载拿伯的儿子们被杀之事，但从亚哈夺取拿伯的产业来看，具有优先继承权的拿伯众子，必然也已经被杀害了；『我必在这块田上报应你』本句也没有纪载在别处圣经，相信连同上一句话被耶户和毕甲听见，耶户凭着记忆将它重述；『这是耶和華说的』表示耶和華言出必行。

「现在你要照着耶和華的話，把他拋在這田間」：耶戶命令畢甲謝神的話去行。

《話中之光》 (一)神所說的話永遠不會落空，因為「耶和華必成就祂所說的」(王下二十 9)。「由此可知，耶和華指着亞哈家所說的話，一句沒有落空，因為耶和華藉祂僕人以利亞所說的話都成就了」(王下十 10)。

【王下九 27】「猶大王亞哈謝見這光景，就從園亭之路逃跑。耶戶追趕他說：“把這人也殺在車上。”到了靠近以伯蓮的姑珥坡上擊傷了他，他逃到米吉多，就死在那裡。」

《呂振中譯》「猶大王亞哈謝見這光景，就沿伯哈干路向逃跑。耶戶追趕他說：『把這人也擊殺』；就有人把他擊傷在車上，在靠近以伯蓮的姑珥之山坡上。他逃跑到米吉多，就死在那裡。」

《原文字義》「園亭(雙字)」房屋(首字)；關鎖的園(次字)；「以伯蓮」吞噬人民；「米吉多」群眾之處。

《文意注解》「猶大王亞哈謝見這光景，就從園亭之路逃跑。耶戶追趕他說：把這人也殺在車上」：『猶大王亞哈謝』是以色列王約蘭的外甥，所以耶戶沒有放過他，免得他將來為約蘭報仇；『園亭』原文大概是地名，即「隱干寧」(書十九 21)的別名，位於以伯蓮附近，在耶斯列南約 12 公里。

「到了靠近以伯蓮的姑珥坡上擊傷了他，他逃到米吉多，就死在那裡」：『以伯蓮的姑珥坡』位於耶斯列平原南部；『米吉多』位於以伯蓮西北約 18 公里。

《話中之光》 (一)亞哈謝是亞哈的外孫，「也行亞哈家的道，因為他母親給他主謀，使他行惡」(代下二十二 3)，他的死並不是無辜受連累，而是神對亞哈家審判的一部分。

(二)亞哈謝與亞哈王室來往密切，並隨它拜偶像，行了神眼中看為惡的事，因此也被耶戶處死。與惡人同流合污、作惡成習的亞哈謝的死，是神對拒絕悔改、作惡多端之人的懲戒(羅二 4~5)。神給犯罪的人悔改的機會，但如果拒絕悔改，就是藐視神豐富的恩慈、寬容、忍耐的行為，所以等到日期滿了，神會按他們所做的，報應他們(詩二十八 3~5)。因此如果我們正在結交像亞哈謝那樣的惡人，站在惡人的道上，就應當盡快改邪歸正，正如亞伯拉罕順從神的命令離開本地、本族、父家，出了迦勒底的吾珥一樣(參創十二 1~5)。

【王下九 28】「他的臣仆用車將他的尸首送到耶路撒冷，葬在大衛城他自己的墳墓里，與他列祖同葬。」

《呂振中譯》「他的臣仆用車將他送到耶路撒冷，把他葬在大衛城、他自己的墳墓里，和他列祖同在一處。」

《原文字義》「墳墓」墳墓，埋葬。

《文意注解》「他的臣仆用車將他的尸首送到耶路撒冷，葬在大衛城他自己的墳墓里，與他列祖同葬」：『與他列祖同葬』即指葬在列王的墳墓里。

《話中之光》 (一)亞哈謝是一個惡王，本來很可能像他的父親約蘭一樣「不在列王的墳墓里」(代下二十一 20)。但他却「與他列祖同葬」，是因為眾人顧念「他是那尽心尋求耶和華之約沙法的兒子(應譯為孫子)」(代下二十二 9)。

【王下九 29】「亚哈谢登基，作犹大王的时候，是在亚哈的儿子约兰第十一年。」

（吕振中译）「亚哈谢登极作王管理犹大、是在亚哈的儿子约兰第十一年。」

（原文字义）「登基」成为国王，统治。

（文意注解）「亚哈谢登基，作犹大王的时候，是在亚哈的儿子约兰第十一年」：这是以北国以色列的史记观点来记录南国犹大王亚哈谢登基之年。

*（问题改正）*本节记录亚哈谢登基之年「是在亚哈的儿子约兰第十一年」，而本书另一处却记载为「以色列王亚哈的儿子约兰十二年，犹大王约兰的儿子亚哈谢登基」（王下八 25）。两处经文所记载同一位王登基之年有所出入，其原因乃在于八章是以南国犹大的史记观点来记录登基之年，九章则是以北国以色列的史记观点来记录。因为以色列王的执政年数是从春天的正月(亚笔月)起算，犹大王的执政年数是从秋天的七月(以他念月)起算，不足一年的部分都算为一年，所以南北两国记录的执政年数常有一年的差异。

【王下九 30】「耶户到了耶斯列，耶洗别听见就擦粉、梳头，从窗户里往外观看。」

（吕振中译）「耶户到了耶斯列，耶洗别听见，就用颜料修眼，梳头，从窗户里眺望。」

（原文字义）「擦」放；「粉」金属眼影粉。

（文意注解）「耶户到了耶斯列，耶洗别听见就擦粉、梳头，从窗户里往外观看」：『耶斯列』北国以色列的夏弓所在地；『耶洗别』亚哈王的妻子，约兰王的母亲，也就是当时的王太后；『听见』指听到耶户射杀约兰王的消息；『擦粉』指用锑粉(三硫化锑)描眼线，加深眼圈的轮廓，有学者认为这是当时腓尼基皇后临死时所作的预备；『梳头』即装饰头发，预备光荣地受死；『从窗户里往外观看』指从建在城墙上皇宫的窗口往外俯视，观望耶户的到来。

（话中之光）（一）耶洗别毫无悔改敬畏之心，临死还在高傲、轻蔑地从窗口俯视，嘲讽执行审判的耶户(31 节)，正如十字架上嘲笑主耶稣的强盗(路二十三 39)。

【王下九 31】「耶户进门的时候，耶洗别说：“杀主人的心利啊，平安吗？”」

（吕振中译）「耶户进门的时候，耶洗别说：『弑杀主上的心利阿，平安么？』」

（原文字义）「心利」我的音乐。

（文意注解）「耶户进门的时候，耶洗别说：杀主人的心利啊，平安吗？」：『进门的时候』指正要进城门的时候；『杀主人的心利』这是讽刺耶户的话，说他像四十多年前刺杀以拉篡位的心利，仅作王七日便因被暗利击败自焚而死(参王上十六 8~10)，藉以暗示耶户自身难保，恐怕不久也要步其后尘；『平安吗？』此话具有反面的意思，表示怎能有平安呢？也意味着愿意与他谈判。耶洗别化妆之目的可能是为使自己迷人，她或许想要提议耶户可以接收先王的禁宫，以建立自己政权的合法性，谋求双方两利的办法。

（话中之光）（一）耶洗别把耶户比作心利，其中包含了对叛逆者的鄙视和诅咒。可见，耶洗别没有醒悟到耶户叛逆是神对亚哈王室的审判(参 6~10 节)，她非但没有悔改自己的恶行，反而嘲笑和

诅咒代神主持审判的耶户。耶稣钉在十字架上的时候，诸多犹太人和强盗同样非但没有悔改自己的罪，反而嘲笑了耶稣(参太二十七 29~31, 41, 44)。此外，圣灵充满的门徒用各国乡谈预言神的大事时，有些人还讥笑了门徒(参徒二 13)。凡是这样的人断不能得到天国的产业。所以信徒也不得诽谤别人，要诚实地坦白自己的过失，而不是设法将它合理化，要在神面前真切地忏悔自己的罪(参诗五十一 3~4；路十五 17~19)。

【王下九 32】「耶户抬头向窗户观看，说：“谁顺从我？”有两三个太监从窗户往外看他。」

（吕振中译）「耶户抬头看那窗户，说：『谁拥护我？谁？』有两三个太监在眺望着他。」

（原文字义）「顺从」（原文无此字）。

（文意注解）「耶户抬头向窗户观看，说：谁顺从我？有两三个太监从窗户往外看他」：『谁顺从我？』原文是「谁是和我一起的？」意思是「谁拥护我？」；『太监』受托照顾监管君王禁宫的官员，通常是阉人，不会对禁宫中的女子构成威胁，也不会与这些女子生下被误认为王裔的子女。

【王下九 33】「耶户说：“把她扔下来！”他们就把她扔下来。她的血溅在墙上和马上，于是把她践踏了。」

（吕振中译）「耶户说：『放她堕下来。』他们就放她堕下来；她的血溅在墙上和马上；有一只马把她践踏了。」

（原文字义）「扔下」让其掉下；「践踏」践踏，欺压。

（文意注解）「耶户说：把她扔下来！他们就把她扔下来。她的血溅在墙上和马上，于是把她践踏了」：『把她践踏』大概是指耶洗别的尸首被马践踏，以致她的血也溅在马匹上。

（话中之光）（一）以利亚早已预言耶洗别的悲惨结局。这表明神给了她悔改的机会。但她并没有停止拜偶像，反而促使以色列的王和百姓随她堕入偶像敬拜之中。结果与她同流合污的所有百姓都受到神的审判，凄惨地死去(参王下十 18~25)。如果我们也像耶洗别那样拜偶像，同样会遭遇悲惨的命运，谁都没有例外(参太 25：41)。

【王下九 34】「耶户进去，吃了喝了，吩咐说：“你们把这被咒诅的妇人葬埋了，因为她是王的女儿。”」

（吕振中译）「耶户进去，又吃又喝，说：『你们去发落这被咒诅的妇人的事，把她埋葬好啦；因为她是王的女儿。』」

（文意注解）「耶户进去，吃了喝了，吩咐说：你们把这被咒诅的妇人葬埋了，因为她是王的女儿」：『吃了喝了』由于耶户奔波七十多公里路，需要进食且稍事休息，所以耽延了一些时间之后，才想起需要处理耶洗别的尸身；『她是王的女儿』指她是王室公主的尊贵身分(参王上十六 31)。

【王下九 35】「他们就去葬埋她，只寻得她的头骨和脚，并手掌。」

（吕振中译）「但他们要去葬埋她时，竟找不到她的全尸，只找到头盖骨、脚和手掌。」

〔原文字义〕「寻得」发现，找到。

〔文意注解〕「他们就去葬埋她，只寻得她的头骨和脚，并手掌」：这正应验了以利亚的预言(参 36~37 节；王上二十一 23)。

【王下九 36】「他们回去告诉耶户，耶户说：“这正应验耶和華藉他仆人提斯比人以利亚所说的话，说：‘在耶斯列田间，狗必吃耶洗别的肉；」

〔吕振中译〕「他们就回去告诉耶户，耶户说：『这正是永恒主的话、他由他仆人提斯比人以利亚经手说的，说：『在耶斯列地段、狗必吃耶洗别的肉；」

〔原文字义〕「提斯比人」俘虏。

〔文意注解〕「他们回去告诉耶户，耶户说：这正应验耶和華藉他仆人提斯比人以利亚所说的话，说：在耶斯列田间，狗必吃耶洗别的肉」：『这正应验…以利亚所说的话』指先知以利亚从前指着耶洗别所说的预言(参王上二十一 23)得着应验。

〔话中之光〕(一)由圣经记载的内容看起来，耶户熟知以利亚的预言，也刻意照着以利亚的预言去进行，算是热心实现神的话。神也积极促成他的预言得到应验，因为一具尸体的分量不小，能够很快的时间内被吃殆尽，想必是突然间来了一大批野狗。

(二)神的话在大事上不落空，在小事上也不落空。耶户熟知以利亚对耶洗别的预言(参 36~37 节)，耶洗别自己应该也很清楚。但她却完全不把神的话放在心上，继续骄傲自大、我行我素，结果落得被狗所吃。

【王下九 37】「耶洗别的尸首必在耶斯列田间如同粪土，甚至人不能说，这是耶洗别。’”」

〔吕振中译〕「耶洗别的尸体在耶斯列地段必像粪土在地上，甚至人不能说：“这是耶洗别。”」

〔原文字义〕「尸首」尸体；「粪土」喻躺在地上尸骸。

〔文意注解〕「耶洗别的尸首必在耶斯列田间如同粪土，甚至人不能说，这是耶洗别」：『甚至人不能说』意指人们难以辨认出来。

〔话中之光〕(一)耶洗别貌似勇敢，本想死得荣耀，结果却被身旁的太监从窗户「扔下来」(33 节)，又被狗所吃(35 节)，死得一点也不光彩。今天，许多人也是对神的话充耳不闻、行事狂傲，以为可以靠自己在地上得荣耀，结局也是「如同粪土」(37 节)。因此，人「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)。

叁、灵训要义

【神惩治邪恶的亚哈王朝】

一、拣选惩治的用人耶户(1~14 节上)

1. 先知以利沙吩咐门徒(1~3 节)

(1)到拉抹寻找耶户：「先知以利沙叫了一个先知门徒来，吩咐他说：“你束上腰，手拿这瓶

膏油，往基列的拉末去。…寻找宁示的孙子、约沙法的儿子耶户」

(2)抹膏在耶户的头上：「将瓶里的膏油倒在他头上，说：耶和华如此说：我膏你作以色列王」

2.门徒传达神的旨意(4~10 节)

(1)膏耶户做以色列王：「进了屋子，少年人将膏油倒在他头上，对他说：耶和华以色列的神如此说：我膏你作耶和华民以色列的王」

(2)传达神的命令：「你要击杀你主人亚哈的全家，我好在耶洗别身上伸我仆人众先知和耶和华一切仆人流血的冤。…耶洗别必在耶斯列田里被狗所吃，无人葬埋」

3.众将领臣服耶户(11~14 节上)

(1)耶户据实以告：「耶户出来，…你据实地告诉我们。回答说：他如此如此对我说。他说：耶和华如此说：我膏你作以色列王」

(2)众人心悦诚服：「他们就急忙各将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上。他们吹角，说：耶户作王了！」

二、耶户执行神所交办的任务(14 节下~37 节)

1.击杀亚哈的儿子约兰王(14 节下~26 节)

(1)约兰王在耶斯列医伤：「约兰王回到耶斯列，医治与亚兰王哈薛打仗所受的伤」

(2)两次派使者迎接耶户不果：「约兰说：打发一个骑马去的迎接他们，问说：平安不平安？…耶户说：平安不平安与你何干？你转在我后头吧」

(3)王亲自迎接却被杀：「在耶斯列伯的人拿田那里遇见他。…耶户开满了弓，射中约兰的脊背，箭从心窝穿出，约兰就扑倒在车上」

(4)成就神的预言：「耶户对他的军长毕甲说：你把他抛在耶斯列人拿伯的田间。你当追想，你我一同坐车跟随他父亚哈的时候，耶和华对亚哈所说的预言」

2.犹大王亚哈谢受牵连被杀(16, 27~29 节)

(1)亚哈谢去耶斯列看望约兰：「因为约兰病卧在那里。犹大王亚哈谢已经下去看望他」

(2)路上遇见耶户结果受伤而死：「犹大王亚哈谢见这光景，就从园亭之路逃跑。耶户追赶他说：把这人杀在车上。到了靠近以伯莲的姑珥坡上击伤了他，他逃到米吉多，就死在那里」

3.耶洗别死后尸首被狗啃食(30~37 节)

(1)在城楼窗口讥讽耶户：「耶户到了耶斯列，耶洗别听见就擦粉、梳头，从窗户里往外观看。耶户进门的时候，耶洗别说：杀主人的心利啊，平安吗？」

(2)被太监扔下又被马践踏而死：「耶户抬头向窗户观看，说：谁顺从我？有两三个太监从窗户往外看他。耶户说：把她扔下来！他们就把她扔下来。她的血溅在墙上和马上，于是把她践踏了」

(3)及至要葬埋她时只剩头骨和脚、手掌：「耶户进去，吃了喝了，吩咐说：你们把这被咒诅的妇人葬埋了，因为她是王的女儿。他们就去葬埋她，只寻得她的头骨和脚，并手掌」

(4)应验先知以利亚的预言：「耶户说：这正应验耶和华藉祂仆人提斯比人以利亚所说的话，

说：在耶斯列田间，狗必吃耶洗别的肉；耶洗别的尸首必在耶斯列田间如同粪土，甚至人不能说，这是耶洗别」

列王纪下第九章注解

壹、内容纲要

【兴起耶户审判亚哈的家】

- 一、膏耶户作王(1~16节)
- 二、在约兰身上应验的耶和華的话(17~29节)
- 三、在耶洗别身上应验的耶和華的话(30~37节)

贰、逐节详解

【王下九 1】「先知以利沙叫了一个先知门徒来，吩咐他说：“你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去。」

（吕振中译）「神言人以利沙叫了神言人的一个弟子来，对他说：『你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去。』」

（原文字义）「门徒」儿子；「基列」多岩之地；「拉末」崇高。

（文意注解）「先知以利沙叫了一个先知门徒来，吩咐他说」：『先知门徒』原文是「先知的儿子」，这一位门徒可能先前在先知训练中心(参王下二 3, 7, 15；四 1, 38；六 1)受过训练，目前正以「准」先知的身份接受以利沙的栽培和成全。

「你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去」：『束上腰』当时的人穿长外衣，束上腰方便行动；『这瓶膏油』细颈的小瓶，里面装有橄榄油；『基列的拉末』约但河东的地区，靠近亚兰边境的一个重镇，当时是以色列与亚兰争战的前线，目前正在休战状态。

（话中之光）（一）为了完成神命以利亚、以利亚转交给以利沙膏立耶户作以色列王(参王上十九 15)的使命，以利沙派一位年轻的先知门徒前去膏抹耶户，可能因为自己太引人注目，而耶户所要执行的任务需要保守秘密。犹太传统认为(《Seder Olam Rabbah》第 18 章第 68 节)，这位「先知门徒」就是「亚米太的儿子先知约拿」(王下十四 25)。从神所受的使命，当自己无法完成时，应当选择适当的人接手，去执行该项使命。现在，这项使命正交给第三个人选去完成它。

（二）从一开头起，神继续赐给亚哈家许多恩典和拯救，但亚哈家却仍然「藐视祂丰富的恩慈、宽容、忍耐」(罗二 4)，「贴近尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开」(王下三 3)。神的忍耐并不是为了等候亚哈家悔改，也不是为了用教导、见证、榜样或神迹来挽回百姓，

而是为了显明人已经全然败坏，灵性已经「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)。当这一切见证都已经显明以后，亚哈王朝也就照着神的宣判(王上二十一 29)，到了接受神审判的时候了。

【王下九 2】「到了那里，要寻找宁示的孙子、约沙法的儿子耶户。使他从同僚中起来，带他进严密的屋子，」

(吕振中译)「到了那里，你要在那里见宁示的孙子、约沙法的儿子耶户。你进去，要叫他从同僚中起来，带他进一间尽内屋，」

(原文字义)「宁示」被拯救的；「约沙法」耶和华已审判；「耶户」耶和华是他，耶和华是唯一(真实的)；「同僚」兄弟；「严密的屋子(原文双同字)」房间。

(文意注解)「到了那里，要寻找宁示的孙子、约沙法的儿子耶户」：『耶户』是驻守拉末的以色列将领(参 14 节)。从他名字的原文意义(请参阅原文字义)得知，可能原已倾向敬拜耶和华神，难怪被神选中，使用他来清理亚哈家族。

「使他从同僚中起来，带他进严密的屋子」：『同僚』指军中的战友弟兄们；『严密的屋子』指房屋的内室，进到那里的目的是为着防备走漏消息，以免惊动亚哈家。

(话中之光) (一)神深知各人的肺腑心肠，特别是在多年以前所选定将膏立为王者耶户，他的存心和为人如何，神都一清二楚。一经选定，神耐心等候最佳的时机，等到机会成熟，才显明出来。基督徒若有心愿服事神，首先要准备好自己，使自己合乎主用，服事神的机会就会自然来到。

【王下九 3】「将瓶里的膏油倒在他头上，说：‘耶和华如此说：我膏你作以色列王。’说完了，就开门逃跑，不要迟延。”」

(吕振中译)「将这瓶膏油倒在他头上，说：「永恒主这么说：我膏立你做王管理以色列。」说完了、你就开门逃跑，不可逗留。』」

(原文字义)「膏油」橄榄油；「倒在」浇灌，倒出；「迟延」等待，等候。

(文意注解)「将瓶里的膏油倒在他头上，说：耶和华如此说」：『倒在他头上』这是「膏立」的动作。

「我膏你作以色列王。说完了，就开门逃跑，不要迟延」：『作以色列王』以取代亚哈的儿子约兰；『开门逃跑，不要迟延』以防消息走漏，遭到耶户同僚中万一有效中约兰王的将军杀害。

(话中之光) (一)这位先知门徒乃是冒着生命的危险，他所要传达神给耶户的命令「击杀你主人亚哈的全家」(7 节)，如果耶户或屋外任何一位将军不同意的话，立刻会招来杀头之祸。所以这个不具名的年轻先知，肩负着的是相当危险的任务。事奉神需要有相当的勇气和决心。

【王下九 4】「于是那少年先知往基列的拉末去了。」

(吕振中译)「于是那青年人、那青年神言人、往基列的拉末去。」

(原文字义)「少年」少年，男孩。

(文意注解)「于是那少年先知往基列的拉末去了」：『少年』指四十岁以下的人。

【王下九 5】「到了那里，看见众军长都坐着，就说：“将军哪，我有话对你说。”耶户说：“我们众人里，你要对哪一个说呢？”回答说：“将军哪，我要对你说。”」

（吕振中译）「他去了，看见将军们正在坐着，就说：『将军哪，我有话对你说。』耶户说：『我们众人中、你要对哪一个说呢？』回答说：『将军哪，我要对你说。』」

（原文字义）「将军」将军，指挥官，首领。

（文意注解）「到了那里，看见众军长都坐着，就说：将军哪，我有话对你说」：『军长』指军队的将领；『将军』原文与「军长」同字，对各级将领都可称呼「将军」。那位少年先知大概是无法分别众军长的级别，才会拢统式称呼一声。不过也有可能，他事先已经查知谁是耶户。

「耶户说：我们众人里，你要对哪一个说呢？回答说：将军哪，我要对你说」：『耶户说』可能他是在场众军长的最高统领，所以由他开口问话；『我要对你说』应当是确定了对方就是耶户之后才如此回答。

【王下九 6】「耶户就起来，进了屋子，青年人将膏油倒在他头上，对他说：“耶和华以色列的神如此说：‘我膏你作耶和华民以色列的王。』」

（吕振中译）「耶户就起来，进了屋子；青年人将膏油倒在他头上，对他说：『永恒主以色列的神这么说：「我膏立你做王来管理永恒主的人民、以色列。』」

（文意注解）「耶户就起来，进了屋子，青年人将膏油倒在他头上，对他说」：『进了屋子』耶户应该是理解到那位少年先知有机密要事跟他谈，于是领他到指挥所的内室。

「耶和华以色列的神如此说：我膏你作耶和华民以色列的王」：耶户是北国(以色列)列王中惟一被膏者，可能是要指示他应效法大卫而行。

【王下九 7】「你要击杀你主人亚哈的全家，我好在耶洗别身上伸我仆人众先知和耶和华一切仆人流血的冤。」

（吕振中译）「你要击杀你主上亚哈的家，我好在耶洗别身上（原文：从耶洗别的手）伸我仆人众神言人、流血的冤，也伸永恒主一切仆人流血的冤。」

（原文字义）「击杀」击打，杀害；「耶洗别」颂扬巴力，我愿嫁巴力；「伸…冤」报仇，报复。

（文意注解）「你要击杀你主人亚哈的全家」：『击杀』要求耶户执行神的审判；『亚哈的全家』指整个亚哈王朝。

「我好在耶洗别身上伸我仆人众先知和耶和华一切仆人流血的冤」：『耶洗别』亚哈的妻子，将巴力引进以色列，又杀害耶和华的众先知和仆人(参王上十八 4；十九 14)；『耶和华一切仆人』所有敬畏神的人都可算是耶和华的仆人，例如拿伯(参王上二十一 3，10)。

（话中之光）(一)神一切仆人们所受的冤屈，祂不是不报，只是时候未到。当神所定的时候一到，一切都要显明。我们尽管将自己交托给神，让神来为我们显明。

【王下九 8】「亚哈全家必都灭亡；凡属亚哈的男丁，无论是困住的、自由的，我必从以色列中剪除，」

（吕振中译）「亚哈全家必都灭亡；在以色列中凡属亚哈的男丁、无论自主不自主的、我都要剪灭。」

（原文字义）「困住」限制，保留；「自由」放开，离去；「剪除」砍掉，毁灭。

（文意注解）「亚哈全家必都灭亡；凡属亚哈的男丁，无论是困住的、自由的，我必从以色列中剪除」：『亚哈的男丁』嫁出去的女儿们似乎不在耶户追杀的范围之内，例如嫁到犹太的亚他利雅(参王下八 18；十一 1)；『困住的、自由的』意指无论是卖身为奴的或是自由的，表示是「全部家人」。

【王下九 9】「使亚哈的家像尼八儿子耶罗波安的家，又像亚希雅儿子巴沙的家。」

（吕振中译）「我必使亚哈的家像尼八的儿子耶罗波安的家，又像亚希雅的儿子巴沙的家。」

（原文字义）「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「亚希雅」耶和華的儿子；「巴沙」邪恶的。

（文意注解）「使亚哈的家像尼八儿子耶罗波安的家」：意指亚哈家的终结要像耶罗波安家的终结(参王上十四 10~11)。

「又像亚希雅儿子巴沙的家」：又像巴沙家的终结(参王上十六 3~4)。

至此，北国以色列的三个王朝，都因为离弃真神、敬拜假神，而遭致全家灭绝。

【王下九 10】「耶洗别必在耶斯列田里被狗所吃，无人葬埋。」说完了，少年人就开门逃跑了。」

（吕振中译）「耶洗别呢、必在耶斯列的地段被狗所吃，没有人埋葬。」说完了，那青年人就开门逃跑。」

（原文字义）「耶斯列」神栽种；「葬埋」安葬，掩埋。

（文意注解）「耶洗别必在耶斯列田里被狗所吃，无人葬埋」：耶洗别的命运是死无全身，不得安宁(参 35~37 节；王上二十一 23)

「说完了，少年人就开门逃跑了」：少年先知完全服从以利沙的命令，任务执行完就离开，因此也没遇到额外的危险。

【王下九 11】「耶户出来，回到他主人的臣仆那里，有一人问他说：“平安吗？这狂妄的人来见你有什么事呢？”回答说：“你们认得那人，也知道他说什么。”」

（吕振中译）「耶户出来，到他主上的臣仆那里，有一个人问他说：『平安么？这疯狂人来见你、是为了甚么事呢？』他对他们说：『你们认识那个人，也知道他发的唠叨。』」

（原文字义）「狂妄」发疯。

（文意注解）「耶户出来，回到他主人的臣仆那里，有一人问他说：平安吗？这狂妄的人来见你有什么事呢？」：『他主人』指约兰王；『狂妄的人』可译作「那疯子」。

「回答说：你们认得那人，也知道他说什么」：意思是『你们既然认为他是个疯子，他怎会说些甚么正经话呢？』

【王下九 12】「他们说：“这是假话，你据实地告诉我们。”回答说：“他如此如此对我说。他说：‘耶和華如此说：我膏你作以色列王。’”」

（吕振中译）「他们说：『胡说！』请告诉我们吧。」回答说：『他这样这样地告诉我说：“永恒主这么说：我膏立你做以色列王来管理以色列。”』」

（原文字义）「假话」欺骗，虚假；「据实地告诉」宣布，声明。

（文意注解）「他们说：这是假话，你据实地告诉我们」：大概他们看出耶户头上膏抹的痕迹，所以认为他在说谎，要求他说出实情。

「回答说：他如此如此对我说。他说：耶和華如此说：我膏你作以色列王」：耶户终于供出实情，说明膏抹痕迹的缘由。

【王下九 13】「他们就急忙各将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上。他们吹角，说：“耶户作王了！”」

（吕振中译）「他们就急忙各将自己的衣服铺在全无装饰的台阶上、在耶户脚下；又吹号角说：『耶户作王了。』」

（原文字义）「急忙」快速的，匆促的；「铺在」放置，设立。

（文意注解）「他们就急忙各将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上」：将军们的反应表明他们乐意拥戴耶户作以色列王。『将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上』这是心悦诚服的表示，以行动表明向他效忠。

「他们吹角，说：耶户作王了」：更进一步用『吹角』实行登基仪式，并且宣告『耶户作王』。

（话中之光）（一）新约的信徒理应该欢喜快乐，迎接救主耶稣基督在我们的心中坐宝座，并且向周围的人们「吹角」宣告佳音，使他们也能认识这一位伟大的救主。另一面也该时刻吹「羊角」发出讯号，向那些在黑暗世代中正走向灭亡的人们发出警讯，使他们回转接受基督作他们的救主，免得受神审判。

【王下九 14】「这样，宁示的孙子、约沙法的儿子耶户，背叛约兰。先是约兰和以色列众人因为亚兰王哈薛的缘故，把守基列的拉末，」

（吕振中译）「这样、宁示的孙子、约沙法的儿子耶户、就阴谋反叛了约兰。（先是约兰和以色列众人因为亚兰王哈薛的缘故曾经把守着基列的拉末；」

（原文字义）「亚兰」被高举；「把守」看守，保卫。

（文意注解）「这样，宁示的孙子、约沙法的儿子耶户，背叛约兰」：『这样』指被神膏立，又受将军们拥戴；『宁示的孙子、约沙法的儿子耶户』指他的身世(参 2 节)；『背叛约兰』弑以色列王约兰，取而代之(参 24 节)。

「先是约兰和以色列众人因为亚兰王哈薛的缘故，把守基列的拉末」：回头叙述以色列大军驻防『基列的拉末』(参 1 节)的原因。本来以色列王约兰率军『往基列的拉末去，与亚兰王哈薛争战，

亚兰人打伤了约兰』(参王下八 28), 于是被迫将大军留守在前线, 约兰王自己则回到耶斯列养伤(参 15 节)。

《话中之光》 (一)亚兰王哈薛可能于该年初春进攻基列的拉末, 不料「螳螂捕蝉黄雀在后」, 亚述王撒缦以色三世于六月又从北方入侵亚兰。「王的心在耶和华手中, 好像陇沟的水随意流转」(箴言二十一 1), 神使用地上的各国, 成就了祂的审判。

【王下九 15】「但约兰王回到耶斯列, 医治与亚兰王哈薛打仗所受的伤。耶户说: “若合你们的意思, 就不容人逃出城往耶斯列报信去。”」

《吕振中译》「后来约兰王却返回耶斯列去医治他跟亚兰王哈薛交战时亚兰人所给他的击伤。」耶户说:「若合你们的意思, 那么就不要让他人逃出城到耶斯列去报信。」」

《原文字义》「打仗」战斗, 作战;「报信」通知。

《文意注解》「但约兰王回到耶斯列, 医治与亚兰王哈薛打仗所受的伤」:「耶斯列」北国以色列的夏宫所在地, 距离基列的拉抹约 72 公里;「打仗所受的伤」请参阅王下八 28。

「耶户说: 若合你们的意思, 就不容人逃出城往耶斯列报信去」: 耶户为王的事绝对保密, 不容人出城报信, 好趁在耶斯列养伤的以色列王不备, 把他杀了。

【王下九 16】「于是耶户坐车往耶斯列去, 因为约兰病卧在那里。犹大王亚哈谢已经下去看望他。」

《吕振中译》「于是耶户坐车、往耶斯列去; 因为约兰正卧病在那里。犹大王亚哈谢已经下去看望约兰。」

《原文字义》「看望」探访, 观看。

《文意注解》「于是耶户坐车往耶斯列去, 因为约兰病卧在那里」:「坐车」指由两匹马拉着奔行的战车, 速度相当迅疾, 同时还有一队战车兵随行(参 17 节)。

「犹大王亚哈谢已经下去看望他」: 犹大王亚哈谢的父亲约兰是亚哈的女婿(参代下二十一 6), 所以亚哈谢和北国以色列的约兰王是亲戚关系。

【王下九 17】「有一个守望的人站在耶斯列的楼上, 看见耶户带着一群人来, 就说: “我看见一群人。” 约兰说: “打发一个骑马的去迎接他们, 问说: 平安不平安?”」

《吕振中译》「在耶斯列有一个守望的人站在谯楼上, 看见耶户的汹涌军队一直地来, 就说:『我看见一队汹涌的军兵。』约兰说:『领一个骑兵, 打发他去迎接他们, 说:『平安么?』』」

《原文字义》「守望的人」守望者, 严密监视;「迎接」遭遇, 降临。

《文意注解》「有一个守望的人站在耶斯列的楼上, 看见耶户带着一群人来, 就说」:「楼」指城墙上的瞭望塔;「一群人」指一队战车兵。

「我看见一群人。约兰说: 打发一个骑马的去迎接他们, 问说: 平安不平安?」:「平安不平安」当时日常见面时的问候语, 可转用来询问战地前线是否平安无事。

【王下九 18】「骑马的就去迎接耶户，说：“王问说：平安不平安？”耶户说：“平安不平安与你何干？你转在我后头吧！”守望的人又说：“使者到了他们那里，却不回来。”」

（吕振中译）「骑马的就去迎接耶户，说：『王这么问说：“平安么？”』耶户说：『平安不平安、与你何干？你转来跟着我吧！』守望人又报告说：『使者到了他们那里，却没有回来。』」

（原文字义）「转在」转向，改变。

（文意注解）「骑马的就去迎接耶户，说：王问说：平安不平安？」：『骑马的』城里打发出来迎接的使者。

「耶户说：平安不平安、与你何干？你转来跟着我吧」：『与你何干』意指不必多话；『转来跟着我』指转到我后面的队伍。耶户的意思是不让他有机会通报警讯。

「守望人又报告说：使者到了他们那里，却没有回来」：『使者』就是骑马去迎接耶户队伍的人。

【王下九 19】「王又打发一个骑马的去。这人到了他们那里，说：“王问说，平安不平安？”耶户说：“平安不平安与你何干？你转在我后头吧！”」

（吕振中译）「王又打发第二个骑马的去；这人到了他们那里，说：『王这么问说：『平安么？』』耶户说：『平安不平安、与你何干？你转来跟着我吧！』」

（文意注解）「王又打发一个骑马的去。这人到了他们那里，说：王问说，平安不平安？耶户说：平安不平安与你何干？你转在我后头吧」：第二个使者的遭遇与第一个相似。

【王下九 20】「守望的人又说：“他到了他们那里，也不回来。车赶得甚猛，像宁示的孙子耶户的赶法。”」

（吕振中译）「守望人又报告说：『他到了他们那里，也没有回来。那赶车的手法很像宁示的孙子耶户的赶法，赶得很凶猛。』」

（原文字义）「赶」驾驭，驱赶；「甚猛」疯狂；「赶法」驾驶。

（文意注解）「守望的人又说：他到了他们那里，也不回来。那赶车的手法很像宁示的孙子耶户的赶法，赶得很凶猛」：『那赶车的手法』指驱赶车子的样式；『赶得很凶猛』指车速快得异乎寻常。

【王下九 21】「约兰吩咐说：“套车！”人就给他套车。以色列王约兰和犹大王亚哈谢，各坐自己的车出去迎接耶户，在耶斯列人拿伯的田那里遇见他。」

（吕振中译）「约兰吩咐说：『套车』；人就给他套车。以色列王约兰和犹大王亚哈谢、各坐自己的车、出去迎接耶户，就在耶斯列人拿伯那段田地遇见了他。」

（原文字义）「套」束起，捆住；「拿伯」结实磊磊。

（文意注解）「约兰吩咐说：套车！人就给他套车」：『套车』意指备车。

「以色列王约兰和犹大王亚哈谢，各坐自己的车出去迎接耶户」：『迎接』不是迎战。约兰王可能认为仅有少数一队人马，由本国元帅率领，从战地火速赶来，恐怕是因为前方的战况凶多吉少，

特为通报噩耗，因此没有想到耶户叛变。两王大概只带着身边少数侍卫，所以才会轻易的被害(参王上二十一 24, 27 节)。

「在耶斯列人拿伯的田那里遇见他」：『拿伯的田』指拿伯的葡萄园，位于以色列夏宫附近(参王上二十一 1)，后被耶洗别以奸计谋害原主拿伯并抢夺其产业(参王上二十一 19)，亚哈将其改为田园。

〔**话中之光**〕(一)拿伯的葡萄园「靠近撒马利亚王亚哈的宫」(王上二十一 1)，耶户来得很快，约兰刚出去，就「在耶斯列人拿伯的田那里遇见他」(21 节)。这一切背后都是神手的管理，耶户杀了亚哈的儿子约兰，把尸体抛在亚哈陷害拿伯夺来的田里(王上二十一 15~16)，正应验了神所宣告的刑罚(王上二十一 29)。借着这事，神也让耶户知道神是轻慢不得的(25~26 节)，应当毫无保留地执行神的命令。

【王下九 22】「约兰见耶户就说：“耶户啊，平安吗？”耶户说：“你母亲耶洗别的淫行邪术这样多，焉能平安呢？”」

〔**吕振中译**〕「约兰一见耶户、就说：『耶户阿，平安么？』耶户说：『甚么呀？你母亲耶洗别的淫行和邪术这么多、还有平安么？』」

〔**原文字义**〕「淫行」行淫，通奸；「邪术」魔法，巫术。

〔**文意注解**〕「约兰见耶户就说：耶户啊，平安吗？」：王问话的意思是说，堂堂我军元帅亲自赶来，前线军情如何呢？

「耶户说：你母亲耶洗别的淫行邪术这样多，焉能平安呢？」：『你母亲耶洗别』约兰王是亚哈从耶洗别所生的儿子(参王下三 1)；『淫行邪术』指耶洗别引诱以色列国上下敬拜巴力偶像假神；『焉能平安呢？』意指触犯真神，怎能不受神的惩罚呢？这里耶户将约兰的问安，转换成约兰和其王室必不得平安的意思。

【王下九 23】「约兰就转车逃跑，对亚哈谢说：“亚哈谢啊，反了！”」

〔**吕振中译**〕「约兰就旋转车手而逃跑，对亚哈谢说：『亚哈谢阿，反了！』」

〔**原文字义**〕「转」转动，转换；「反了」欺诈，奸诈。

〔**文意注解**〕「约兰就转车逃跑，对亚哈谢说：亚哈谢啊，反了」：『转车逃跑』他企图逃回耶斯列负隅抵抗；『反了』指发生叛变。

【王下九 24】「耶户开满了弓，射中约兰的脊背，箭从心窝穿出，约兰就扑倒在车上。」

〔**吕振中译**〕「耶户用满了手力而开弓，射中了约兰两肩膀之间；箭从心窝穿出，约兰就屈身、仆倒在车上。」

〔**原文字义**〕「穿出」出来，穿透；「扑倒」屈身。

〔**文意注解**〕「耶户开满了弓，射中约兰的脊背，箭从心窝穿出，约兰就扑倒在车上」：『开满了弓』指将弓拉至最满的地步，使射出的箭力道强劲，同时较易照瞄准的路线而不偏离；『脊背』指

两肩之间的上半身背部；『从心窝穿出』指立即毙命。

【王下九 25】「耶户对他的军长毕甲说：“你把他抛在耶斯列人拿伯的田间。你当追想，你我一同坐车跟随他父亚哈的时候，耶和华对亚哈所说的预言，」

（吕振中译）「耶户对军官毕甲说：『把他背起来，丢在耶斯列人拿伯的田间；你追想追想；你我一同坐车跟随他父亲亚哈的时候、永恒主怎样发出神谕针对着亚哈，说：」

（原文字义）「毕甲」刺戮；「追想」回想，记得；「预言」负担，言词，神谕。

（文意注解）「耶户对他的军长毕甲说：你把他抛在耶斯列人拿伯的田间」：『军长』原文指战车上的第三名乘员，职责是持盾保护驾车者和弓箭手，后来泛指拿兵器的人，或者副官；『毕甲...你把他抛』由这话看出毕甲可能另驾一辆战车在旁随行；『抛在耶斯列人拿伯的田间』这是按照先知以利亚所说的话「耶和华如此说：狗在何处舔拿伯的血，也必在何处舔你的血」（王上二十一 19）得着应验。

「你当追想，你我一同坐车跟随他父亚哈的时候，耶和华对亚哈所说的预言」：『你当追想你我一同坐车』耶户提醒毕甲有关当年两人一同的经历，由此可知毕甲多年前就已经伴随耶户，亲耳听见先知以利亚所说的预言。

（话中之光）（一）由本节经文可见耶户并没有忘记以利亚对亚哈的警戒，这说明耶户信耶和华神（参王下十 16）。因为如果他不信神，神也不会为了歼灭亚哈的家，命令以利沙膏他（参王上十九 16）。更有力的证明就是耶户作王之后，拆毁巴力的庙用做厕所，神因此称赞了耶户（参王下十 27）。

【王下九 26】「说：‘我昨日看见拿伯的血和他众子的血，我必在这块田上报应你。’这是耶和华说的，现在你要照着耶和华的话，把他抛在这田间。】」

（吕振中译）「永恒主发神谕说：『我一定在这地段报应你，正如我昨日纔看见拿伯的血和他儿子的血一样；』这是永恒主发神谕说的。”所以你现在要把他背起来，丢在这地段，照永恒主所说的。】」

（原文字义）「报应」报仇，赔长，终结；「抛在」投掷，扔。

（文意注解）「说：我昨日看见拿伯的血和他众子的血，我必在这块田上报应你。这是耶和华说的」：『我昨日看见』表示神决不视若无睹；『拿伯的血和他众子的血』圣经仅记载拿伯被杀（参王上二十一 10，13~14），并未记载拿伯的儿子们被杀之事，但从亚哈夺取拿伯的产业来看，具有优先继承权的拿伯众子，必然也已经被杀害了；『我必在这块田上报应你』本句也没有纪载在别处圣经，相信连同上一句话被耶户和毕甲听见，耶户凭着记忆将它重述；『这是耶和华说的』表示耶和华言出必行。

「现在你要照着耶和华的话，把他抛在这田间」：耶户命令毕甲照神的话去行。

（话中之光）（一）神所说的话永远不会落空，因为「耶和华必成就祂所说的」（王下二十 9）。「由此可知，耶和华指着亚哈家所说的话，一句没有落空，因为耶和华藉祂仆人以利亚所说的话都成就了」（王下十 10）。

【王下九 27】「犹大王亚哈谢见这光景，就从园亭之路逃跑。耶户追赶他说：“把这人也杀在车上。”到了靠近以伯莲的姑珥坡上击伤了他，他逃到米吉多，就死在那里。」

〔吕振中译〕「犹大王亚哈谢见这光景，就沿伯哈干路向逃跑。耶户追赶他说：『把这人也击杀』；就有人把他击伤在车上，在靠近以伯莲的姑珥之山坡上。他逃跑到米吉多，就死在那里。」

〔原文字义〕「园亭(双字)」房屋(首字)；关锁的园(次字)；「以伯莲」吞噬人民；「米吉多」群众之处。

〔文意注解〕「犹大王亚哈谢见这光景，就从园亭之路逃跑。耶户追赶他说：把这人也杀在车上」：『犹大王亚哈谢』是以色列王约兰的外甥，所以耶户没有放过他，免得他将来为约兰报仇；『园亭』原文大概是地名，即「隐干宁」(书十九 21)的别名，位于以伯莲附近，在耶斯列南约 12 公里。

「到了靠近以伯莲的姑珥坡上击伤了他，他逃到米吉多，就死在那里」：『以伯莲的姑珥坡』位于耶斯列平原南部；『米吉多』位于以伯莲西北约 18 公里。

〔话中之光〕(一)亚哈谢是亚哈的外孙，「也行亚哈家的道，因为他母亲给他主谋，使他行恶」(代下二十二 3)，他的死并不是无辜受连累，而是神对亚哈家审判的一部分。

(二)亚哈谢与亚哈王室来往密切，并随它拜偶像，行了神眼中看为恶的事，因此也被耶户处死。与恶人同流合污、作恶成习的亚哈谢的死，是神对拒绝悔改、作恶多端之人的惩戒(罗二 4~5)。神给犯罪的人悔改的机会，但如果拒绝悔改，就是藐视神丰富的恩慈、宽容、忍耐的行为，所以等到日期满了，神会按他们所做的，报应他们(诗二十八 3~5)。因此如果我们正在结交像亚哈谢那样的恶人，站在恶人的道上，就应当尽快改邪归正，正如亚伯拉罕顺从神的命令离开本地、本族、父家，出了迦勒底的吾珥一样(参创十二 1~5)。

【王下九 28】「他的臣仆用车将他的尸首送到耶路撒冷，葬在大卫城他自己的坟墓里，与他列祖同葬。」

〔吕振中译〕「他的臣仆用车将他送到耶路撒冷，把他葬在大卫城、他自己的坟墓里，和他列祖同在一处。」

〔原文字义〕「坟墓」坟墓，埋葬。

〔文意注解〕「他的臣仆用车将他的尸首送到耶路撒冷，葬在大卫城他自己的坟墓里，与他列祖同葬」：『与他列祖同葬』即指葬在列王的坟墓里。

〔话中之光〕(一)亚哈谢是一个恶王，本来很可能像他的父亲约兰一样「不在列王的坟墓里」(代下二十一 20)。但他却「与他列祖同葬」，是因为众人顾念「他是那尽心寻求耶和华之约沙法的儿子(应译为孙子)」(代下二十二 9)。

【王下九 29】「亚哈谢登基，作犹大王的时候，是在亚哈的儿子约兰第十一年。」

〔吕振中译〕「亚哈谢登极作王管理犹大、是在亚哈的儿子约兰第十一年。」

〔原文字义〕「登基」成为国王，统治。

〔文意注解〕「亚哈谢登基，作犹大王的时候，是在亚哈的儿子约兰第十一年」：这是以北国以色列的史记观点来记录南国犹大王亚哈谢登基之年。

〔问题改正〕本节记录亚哈谢登基之年「是在亚哈的儿子约兰第十一年」，而本书另一处却记载为「以色列王亚哈的儿子约兰十二年，犹大王约兰的儿子亚哈谢登基」(王下八 25)。两处经文所记载同一位王登基之年有所出入，其原因乃在于八章是以南国犹大的史记观点来记录登基之年，九章则是以北国以色列的史记观点来记录。因为以色列王的执政年数是从春天的正月(亚笔月)起算，犹大王的执政年数是从秋天的七月(以他念月)起算，不足一年的部分都算为一年，所以南北两国记录的执政年数常有一年的差异。

【王下九 30】「耶户到了耶斯列，耶洗别听见就擦粉、梳头，从窗户里往外观看。」

〔吕振中译〕「耶户到了耶斯列，耶洗别听见，就用颜料修眼，梳头，从窗户里眺望。」

〔原文字义〕「擦」放；「粉」金属眼影粉。

〔文意注解〕「耶户到了耶斯列，耶洗别听见就擦粉、梳头，从窗户里往外观看」：『耶斯列』北国以色列的夏弓所在地；『耶洗别』亚哈王的妻子，约兰王的母亲，也就是当时的王太后；『听见』指听到耶户射杀约兰王的消息；『擦粉』指用锑粉(三硫化锑)描眼线，加深眼圈的轮廓，有学者认为这是当时腓尼基皇后临死时所作的预备；『梳头』即装饰头发，预备光荣地受死；『从窗户里往外观看』指从建在城墙上皇宫的窗口往外俯视，观望耶户的到来。

〔话中之光〕(一)耶洗别毫无悔改敬畏之心，临死还在高傲、轻蔑地从窗口俯视，嘲讽执行审判的耶户(31 节)，正如十字架上嘲笑主耶稣的强盗(路二十三 39)。

【王下九 31】「耶户进门的时候，耶洗别说：“杀主人的心利啊，平安吗？”」

〔吕振中译〕「耶户进门的时候，耶洗别说：『弑杀主上的心利阿，平安么？』」

〔原文字义〕「心利」我的音乐。

〔文意注解〕「耶户进门的时候，耶洗别说：杀主人的心利啊，平安吗？」：『进门的时候』指正要进城门的时候；『杀主人的心利』这是讽刺耶户的话，说他像四十多年前刺杀以拉篡位的心利，仅作王七日便因被暗利击败自焚而死(参王上十六 8~10)，藉以暗示耶户自身难保，恐怕不久也要步其后尘；『平安吗？』此话具有反面的意思，表示怎能有平安呢？也意味着愿意与他谈判。耶洗别化妆之目的可能是为使自己迷人，她或许想要提议耶户可以接收先王的禁宫，以建立自己政权的合法性，谋求双方两利的办法。

〔话中之光〕(一)耶洗别把耶户比作心利，其中包含了对叛逆者的鄙视和诅咒。可见，耶洗别没有醒悟到耶户叛逆是神对亚哈王室的审判(参 6~10 节)，她非但没有悔改自己的恶行，反而嘲笑和诅咒代神主持审判的耶户。耶稣钉在十字架上的时候，诸多犹太人和强盗同样非但没有悔改自己的罪，反而嘲笑了耶稣(参太二十七 29~31, 41, 44)。此外，圣灵充满的门徒用各国乡谈预言神的大事时，有些人还讥笑了门徒(参徒二 13)。凡是这样的人断不能得到天国的产业。所以信徒也不得诽谤别人，要诚实地坦白自己的过失，而不是设法将它合理化，要在神面前真切地忏悔自己的罪(参

诗五十一 3~4；路十五 17~19)。

【王下九 32】「耶户抬头向窗户观看，说：“谁顺从我？”有两三个太监从窗户往外看他。」

（吕振中译）「耶户抬头看那窗户，说：『谁拥护我？谁？』有两三个太监在眺望着他。」

（原文字义）「顺从」（原文无此字）。

（文意注解）「耶户抬头向窗户观看，说：谁顺从我？有两三个太监从窗户往外看他」：『谁顺从我？』原文是「谁是和我一起的？」意思是「谁拥护我？」；『太监』受托照顾监管君王禁宫的官员，通常是阉人，不会对禁宫中的女子构成威胁，也不会与这些女子生下被误认为王裔的子女。

【王下九 33】「耶户说：“把她扔下来！”他们就把她扔下来。她的血溅在墙上和马上，于是把她践踏了。」

（吕振中译）「耶户说：『放她堕下来。』他们就放她堕下来；她的血溅在墙上和马上；有一只马把她践踏了。」

（原文字义）「扔下」让其掉下；「践踏」践踏，欺压。

（文意注解）「耶户说：把她扔下来！他们就把她扔下来。她的血溅在墙上和马上，于是把她践踏了」：『把她践踏』大概是指耶洗别的尸首被马践踏，以致她的血也溅在马匹上。

（话中之光）（一）以利亚早已预言耶洗别的悲惨结局。这表明神给了她悔改的机会。但她并没有停止拜偶像，反而促使以色列的王和百姓随她堕入偶像敬拜之中。结果与她同流合污的所有百姓都受到神的审判，凄惨地死去（参王下十 18~25）。如果我们也像耶洗别那样拜偶像，同样会遭遇悲惨的命运，谁都没有例外（参太 25：41）。

【王下九 34】「耶户进去，吃了喝了，吩咐说：“你们把这被咒诅的妇人葬埋了，因为她是王的女儿。”」

（吕振中译）「耶户进去，又吃又喝，说：『你们去发落这被咒诅的妇人的事，把她埋葬好啦；因为她是王的女儿。』」

（文意注解）「耶户进去，吃了喝了，吩咐说：你们把这被咒诅的妇人葬埋了，因为她是王的女儿」：『吃了喝了』由于耶户奔波七十多公里路，需要进食且稍事休息，所以耽延了一些时间之后，才想起需要处理耶洗别的尸身；『她是王的女儿』指她是王室公主的尊贵身分（参王上十六 31）。

【王下九 35】「他们就去葬埋她，只寻得她的头骨和脚，并手掌。」

（吕振中译）「但他们要去葬埋她时，竟找不到她的全尸，只找到头盖骨、脚和手掌。」

（原文字义）「寻得」发现，找到。

（文意注解）「他们就去葬埋她，只寻得她的头骨和脚，并手掌」：这正应验了以利亚的预言（参 36~37 节；王上二十一 23）。

【王下九 36】「他们回去告诉耶户，耶户说：“这正应验耶和華藉他仆人提斯比人以利亚所说的话，说：‘在耶斯列田间，狗必吃耶洗别的肉；」

（吕振中译）「他们就回去告诉耶户，耶户说：『这正是永恒主的话、他由他仆人提斯比人以利亚经手说的，说：『在耶斯列地段、狗必吃耶洗别的肉；」

（原文字义）「提斯比人」俘虏。

（文意注解）「他们回去告诉耶户，耶户说：这正应验耶和華藉他仆人提斯比人以利亚所说的话，说：在耶斯列田间，狗必吃耶洗别的肉」：『这正应验…以利亚所说的话』指先知以利亚从前指着耶洗别所说的预言(参王上二十一 23)得着应验。

（话中之光）(一)由圣经记载的内容看起来，耶户熟知以利亚的预言，也刻意照着以利亚的预言去进行，算是热心实现神的话。神也积极促成他的预言得到应验，因为一具尸体的分量不小，能够很快的时间内被吃殆尽，想必是突然间来了一大批野狗。

(二)神的话在大事上不落空，在小事上也不落空。耶户熟知以利亚对耶洗别的预言(参 36~37 节)，耶洗别自己应该也很清楚。但她却完全不把神的话放在心上，继续骄傲自大、我行我素，结果落得被狗所吃。

【王下九 37】「耶洗别的尸首必在耶斯列田间如同粪土，甚至人不能说，这是耶洗别。’”」

（吕振中译）「耶洗别的尸体在耶斯列地段必像粪土在地上，甚至人不能说：“这是耶洗别。”」

（原文字义）「尸首」尸体；「粪土」喻躺在地上尸骸。

（文意注解）「耶洗别的尸首必在耶斯列田间如同粪土，甚至人不能说，这是耶洗别」：『甚至人不能说』意指人们难以辨认出来。

（话中之光）(一)耶洗别貌似勇敢，本想死得荣耀，结果却被身旁的太监从窗户「扔下来」(33 节)，又被狗所吃(35 节)，死得一点也不光彩。今天，许多人也是对神的话充耳不闻、行事狂傲，以为可以靠自己在地上得荣耀，结局也是「如同粪土」(37 节)。因此，人「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)。

叁、灵训要义

【神惩治邪恶的亚哈王朝】

一、拣选惩治的用人耶户(1~14 节上)

1.先知以利沙吩咐门徒(1~3 节)

(1)到拉抹寻找耶户：「先知以利沙叫了一个先知门徒来，吩咐他说：“你束上腰，手拿这瓶膏油，往基列的拉末去。…寻找宁示的孙子、约沙法的儿子耶户」

(2)抹膏在耶户的头上：「将瓶里的膏油倒在他头上，说：耶和華如此说：我膏你作以色列王」

2.门徒传达神的旨意(4~10 节)

(1)膏耶户做以色列王：「进了屋子，少年人将膏油倒在他头上，对他说：耶和华以色列的神如此说：我膏你作耶和华民以色列的王」

(2)传达神的命令：「你要击杀你主人亚哈的全家，我好在耶洗别身上伸我仆人众先知和耶和华一切仆人流血的冤。…耶洗别必在耶斯列田里被狗所吃，无人葬埋」

3.众将领臣服耶户(11~14 节上)

(1)耶户据实以告：「耶户出来，…你据实地告诉我们。回答说：他如此如此对我说。他说：耶和华如此说：我膏你作以色列王」

(2)众人心悦诚服：「他们就急忙各将自己的衣服铺在上层台阶，使耶户坐在其上。他们吹角，说：耶户作王了！」

二、耶户执行神所交办的任务(14 节下~37 节)

1.击杀亚哈的儿子约兰王(14 节下~26 节)

(1)约兰王在耶斯列医伤：「约兰王回到耶斯列，医治与亚兰王哈薛打仗所受的伤」

(2)两次派使者迎接耶户不果：「约兰说：打发一个骑马去的迎接他们，问说：平安不平安？…耶户说：平安不平安与你何干？你转在我后头吧」

(3)王亲自迎接却被杀：「在耶斯列伯的人拿田那里遇见他。…耶户开满了弓，射中约兰的脊背，箭从心窝穿出，约兰就扑倒在车上」

(4)成就神的预言：「耶户对他的军长毕甲说：你把他抛在耶斯列人拿伯的田间。你当追想，你我一同坐车跟随他父亚哈的时候，耶和华对亚哈所说的预言」

2.犹大王亚哈谢受牵连被杀(16, 27~29 节)

(1)亚哈谢去耶斯列看望约兰：「因为约兰病卧在那里。犹大王亚哈谢已经下去看望他」

(2)路上遇见耶户结果受伤而死：「犹大王亚哈谢见这光景，就从园亭之路逃跑。耶户追赶他说：把这人杀在车上。到了靠近以伯莲的姑珥坡上击伤了他，他逃到米吉多，就死在那里」

3.耶洗别死后尸首被狗啃食(30~37 节)

(1)在城楼窗口讥讽耶户：「耶户到了耶斯列，耶洗别听见就擦粉、梳头，从窗户里往外观看。耶户进门的时候，耶洗别说：杀主人的心利啊，平安吗？」

(2)被太监扔下又被马践踏而死：「耶户抬头向窗户观看，说：谁顺从我？有两三个太监从窗户往外看他。耶户说：把她扔下来！他们就把她扔下来。她的血溅在墙上和马上，于是把她践踏了」

(3)及至要葬埋她时只剩头骨和脚、手掌：「耶户进去，吃了喝了，吩咐说：你们把这被咒诅的妇人葬埋了，因为她是王的女儿。他们就去葬埋她，只寻得她的头骨和脚，并手掌」

(4)应验先知以利亚的预言：「耶户说：这正应验耶和华藉祂仆人提斯比人以利亚所说的话，说：在耶斯列田间，狗必吃耶洗别的肉；耶洗别的尸首必在耶斯列田间如同粪土，甚至人不能说，这是耶洗别」

列王纪下第十章注解

壹、内容纲要

【兴起耶户审判亚哈的家】

- 一、藉以利亚所说之预言的成就(1~17 节)
- 二、以自己的势力为神的耶户(18~29 节)
- 三、撕裂以色列的神(30~36 节)

贰、逐节详解

【王下十 1】「亚哈有七十个儿子在撒玛利亚。耶户写信送到撒玛利亚，通知耶斯列的首领，就是长老和教养亚哈众子的人说：」

（吕振中译）「亚哈有七十个儿子在撒玛利亚。耶户写信、送到撒玛利亚、给城里的首领（传统：给耶斯列的首领）、给长老们和养育亚哈众子的人，说：」

（原文字义）「亚哈」父亲的兄弟；「撒玛利亚」看山；「耶户」耶和华是他；「耶斯列」神栽种；「长老」老的，长者；「教养」养育，看护。

（文意注解）「亚哈有七十个儿子在撒玛利亚」：『七十个儿子』儿子的原文指儿子、孙子、后裔，故这些人当中可能包括儿子、孙子，甚至曾孙在内，因为此时亚哈已经去世十二年了，他的后裔应该很多；『撒玛利亚』当时的京城，建有坚固的防御工事。

「耶户写信送到撒玛利亚，通知耶斯列的首领，就是长老和教养亚哈众子的人说」：『写信』原文是复数型态，表示写了一些同样内容抄本的信函；『耶斯列的首领』有人认为「耶斯列」是「以色列」的笔误，也有古卷作「撒玛利亚」；『首领』指都城的行政官员；『长老』指地方上受人敬重的元老、参议；『教养亚哈众子的人』原文无「众子」一词，表示指的是皇家师傅(太傅)，就是王子、王孙们的监护者。

【王下十 2】「你们那里既有你们主人的众子和车马、器械、坚固城，」

（吕振中译）「『现在你们主上的儿子们既都在你们那里，你们那里并且有车、马、堡垒、军械，那么这信一到你们那里，」

（原文字义）「坚固」防御工事，要塞，堡垒。

（文意注解）「你们那里既有你们主人的众子和车马、器械、坚固城」：『主人的众子』指亚哈的七十个子孙；『车马』器械』指战车和战马；『器械』指武器；『坚固城』形容撒玛利亚的城防牢不可破。

【王下十 3】「接了这信，就可以在你们主人的众子中，选择一个贤能合宜的，使他坐他父亲的位，你们也可以为你们主人的家争战。」

（吕振中译）「你们就要在你们主上的儿子中间看定了一个最好最适当的，使他坐他父亲的王位；你们要为你们主上的家争战。」

（原文字义）「选择」观察，识别，辨别；「贤能」好的，令人愉悦的；「合宜的」笔直的，正确的。

（文意注解）「接了这信，就可以在你们主人的众子中」：『主人的众子』指亚哈的子孙。

「选择一个贤能合宜的，使他坐他父亲的位，你们也可以为你们主人的家争战」：『贤能合宜』指值得众人心悦诚服的人；『主人的家』指亚哈王室。

（话中之光）（一）耶户的策略是软硬兼施，城中首领若选不出贤能继位，又不能接纳他为王，则不妨一战。实际上如果付诸战争，耶户并没有必胜的把握，因为撒马利亚是个「坚固城」，易守难攻，硬攻的难度很大。由此可见，耶户乃是采取攻心战术，恐吓对方，企图不战而屈人之兵。结果正如他所预料（参 4 节）。

【王下十 4】「他们却甚惧怕，彼此说：“二王在他面前尚且站立不住，我们怎能站得住呢？”」

（吕振中译）「首领们却惧怕得不得了，说：『看哪，两个王在他面前尚且站立不住，我们怎能站得住呢？』」

（原文字义）「惧怕」惧怕，敬畏，害怕。

（文意注解）「他们却甚惧怕，彼此说：“二王在他面前尚且站立不住，我们怎能站得住呢？”」：『却甚惧怕』这是受到耶户威吓的反应；『二王』指约兰王和犹大王亚哈谢（参王下九 24, 27）。

（话中之光）（一）「却甚惧怕」，不战而屈人之兵，这是耶户所预期的效果。在属灵的战争中，魔鬼也企图使信徒们因为「惧怕」而不敢为神站住。我们若要站立得稳（参弗六 13~14），便需倚靠神的大能大力，而不是倚靠自己的血气之勇。

【王下十 5】「家宰、邑宰和长老，并教养众子的人，打发人去见耶户，说：“我们是你的仆人，凡你所吩咐我们的都必遵行，我们不立谁作王，你看怎样好就怎样行。”」

（吕振中译）「管家的和市长跟长老们和养育王子的、就打发人去见耶户，说：『我们是你的仆人；凡你所吩咐我们的、我们都要遵行。我们不立甚么人做王；你看怎么好、就怎么行好啦。』」

（原文字义）「邑」城市；「吩咐」命令；「遵行」（原文无此字）。

（文意注解）「家宰、邑宰和长老，并教养众子的人，打发人去见耶户」：『家宰』指宫廷的行政长官；『邑宰』指城市的官员；『指地方上受人敬重的元老、参议；『教养众子的人』原文无「众子」一词，表示指的是皇家师傅（太傅）。

「说：我们是你的仆人，凡你所吩咐我们的都必遵行，我们不立谁作王，你看怎样好就怎样行」：『我们是你的仆人』表示愿意供你差遣；『你看怎样好就怎样行』表示愿意照你的指示去行。

【王下十 6】「耶户又给他们写信说：“你们若归顺我，听从我的话，明日这时候，要将你们主人众子的首级带到耶斯列来见我。”那时王的儿子七十人，都住在教养他们那城中的尊贵人家里。」

（吕振中译）「耶户又给他们写了第二封信，说：『你们若拥护我，听从我的话，那么明天大约这时候、你们要将你们主上的儿子那些人的头取下来，带到耶斯列来见我。』那时王的儿子七十人都住在城里的大人们、将王子养大的、那些人家里。」

（原文字义）「归顺」顺服，依从；「尊贵人」年长，重要的。

（文意注解）「耶户又给他们写信说：你们若归顺我，听从我的话，明日这时候，要将你们主人众子的首级带到耶斯列来见我」：『写信』这次是使用单数词，因为所有首领的反应都是一致的；『首级』原文是复数型态，有二意：首领和头颅，意思是「若不是提着亚哈众子的头颅，便是要你们的命」。京城的首领们必须借着提呈前王众子孙的首级，向耶户证明他的命令已经得到不折不扣的执行，并且证明他们再无二心。

「那时王的儿子七十人，都住在教养他们那城中的尊贵人家里」：本句意指撒玛利亚城中有头有脑的人物们负责教养(收养并教育)亚哈的众子孙。

（话中之光）（一）本节表示耶户要求众人若要归顺他，不仅是口头上的效忠，还要有实际的行动，并且「明日这时候」，接信后仅有二十四小时的执行宽限。与此相较，神对我们这些信服祂的人，显得多么宽容忍耐，直到我们甘心奉献自己(参罗十二 1)。

【王下十 7】「信一到，他们就把王的七十个儿子杀了，将首级装在筐里，送到在耶斯列的耶户那里。」

（吕振中译）「信一到了他们那里，他们就把王的七十个人宰杀了，将他们的头装在篓子里，送到在耶斯列耶户那里。」

（原文字义）「首级」头；「装在」放置；「筐」篮框。

（文意注解）「信一到，他们就把王的七十个儿子杀了，将首级装在筐里，送到在耶斯列的耶户那里」：『信一到，他们就』意指他们即刻动手，不敢延迟。

【王下十 8】「有使者来告诉耶户说：“他们将王众子的首级送来了。”耶户说：“将首级在城门口堆作两堆，搁到明日。”」

（吕振中译）「有使者来告诉耶户说：『有人将王的儿子的头送来了。』耶户说：『将头放在城门口、分做两堆，搁到早晨。』」

（原文字义）「堆作」放置，形成；「明日」早晨，日出。

（文意注解）「有使者来告诉耶户说：他们将王众子的首级送来了」：『使者』指受耶户差遣的人。

「耶户说：将首级在城门口堆作两堆，搁到明日」：『堆作两堆，搁到明日』这是古代中东的风俗，目的乃公开示众以震慑并吓阻叛乱。

（话中之光）（一）把王室众子的首级堆放城门口示众，既有儆诫作用，也可以要全民归顺新王。这种手法相当残酷，可能取法亚述人。亚述王像撒幔以色列人喜欢把人头堆在城门口，以警告反抗

者杀无赦。

【王下十 9】「次日早晨，耶户出来，站着对众民说：“你们都是公义的，我背叛我主人，将他杀了，这些人却是谁杀的呢？”」

〔吕振中译〕「第二天早晨，耶户出来，站着对众民说：『你们都没有罪；看哪，是我阴谋反叛我主上，将他杀了；但这些人都是谁击杀的呢？』」

〔原文字义〕「公义的」公正的，正直的；「背叛」同盟，共谋。

〔文意注解〕「次日早晨，耶户出来，站着对众民说：你们都是公义的，我背叛我主人，将他杀了，这些人却是谁杀的呢？」：『公义』或作「无罪」，指众民没有背叛君主；或作「公正」，指他们能验明谁要对这些血腥行为负责。『我主人』指以色列的约兰王；『这些人却是谁杀的呢？』问这话的用意是要引导群众意识到他们的死乃是出自神的审判，并非其他人的错。

【王下十 10】「由此可知，耶和华指着亚哈家所说的话，一句没有落空，因为耶和华藉祂仆人以利亚所说的话都成就了。」

〔吕振中译〕「那么你们就知道永恒主的话、永恒主指着亚哈家所说过的、一句没有坠地落空；永恒主由他仆人以利亚经手所说的话、他都作成了。』」

〔原文字义〕「落空」失败，落下；「以利亚」我神是耶和华；「成就」制作，完成。

〔文意注解〕「由此可知，耶和华指着亚哈家所说的话，一句没有落空，因为耶和华藉祂仆人以利亚所说的话都成就了」：『指着亚哈家所说的话』就是『藉祂仆人以利亚所说的话』（参王上二十一 17~26），亦即耶户和他的军长毕甲曾经在场亲耳听见的话（参王下九 25~26，36~37）。

〔话中之光〕（一）神的应许，不论有多少，在基督都是是的。所以借着祂也都是实在的，叫神因我们得荣耀（林后一 20）。

【王下十 11】「凡亚哈家在耶斯列所剩下的人和他的大臣、密友、祭司，耶户尽都杀了，没有留下一个。」

〔吕振中译〕「这样、凡属亚哈家在耶斯列所剩下的人、他所有的赎业至亲（传统：大臣）、知己和祭司、耶户都击杀掉了，杀到没有给他剩下一个残存的。」

〔原文字义〕「剩下」保留，遗留；「大臣」巨大的；「密友」（原文无此字）。

〔文意注解〕「凡亚哈家在耶斯列所剩下的人和他的大臣、密友、祭司，耶户尽都杀了，没有留下一个」：『亚哈家在耶斯列所剩下的人』指亚哈在夏宫的亲属和家人；『大臣』指尊贵的人；『密友』指「受宫廷供养的人」；『祭司』指与巴力有关的人。

〔话中之光〕（一）耶户杀了亚哈的众子，执行了神的旨意。但他杀了「亚哈家在耶斯列所剩下的人和他的大臣、密友、祭司」，是为了消灭自己的潜在对手，已经越过了神的界限，所以神宣告：「我必讨耶户家在耶斯列杀人流血的罪」（何一 4）。

【王下十 12】「耶户起身往撒玛利亚去。在路上、牧人剪羊毛之处，」

（吕振中译）「耶户起身、往撒玛利亚去；在路上、牧人剪羊毛厂那里，」

（原文字义）「起身」站起来，起立；「剪」看顾，牧放；「羊毛之处(原文两字)」房屋，储藏处(首字)；捆扎(次字)。

（文意注解）「耶户起身往撒玛利亚去。在路上、牧人剪羊毛之处」：『往撒玛利亚去』即往京城去；『牧人剪羊毛之处』原文为地名(Beth-eked)，位于撒玛利亚的东北面约 26 公里处，牧羊人常在那里聚集，附近有供羊群饮水的坑(参 14 节)。

【王下十 13】「遇见犹大王亚哈谢的弟兄，问他们说：“你们是谁？”回答说：“我们是亚哈谢的弟兄，现在下去，要问王和太后的众子安。”」

（吕振中译）「耶户遇见犹大王亚哈谢的族弟兄，问他们说：『你们是谁？』他们说：『我们是亚哈谢的族弟兄；现在下去，要向王的儿子们和太后的儿子们问安。』」

（原文字义）「亚哈谢」雅葳掌握，雅葳拥有。

（文意注解）「遇见犹大王亚哈谢的弟兄，问他们说：你们是谁？」：『犹大王亚哈谢的弟兄』当非利士人和阿拉伯人攻击犹大的时候，亚哈谢的兄弟都已经被杀，亚哈谢是约兰王唯一幸存的小儿子(参代下二十一 17)，故此处「弟兄」是指亚哈谢的众侄子(参代下二十二 8)。

「回答说：我们是亚哈谢的弟兄，现在下去，要问王和太后的众子安」：『问王和太后的众子安』这里的王指约兰王，太后则指耶洗别，由本句话可知这些人尚不知耶户叛变，王和太后均已被杀害。

【王下十 14】「耶户吩咐说：“活捉他们！”跟从的人就活捉了他们，将他们杀在剪羊毛之处的坑边，共四十二人，没有留下一个。」

（吕振中译）「耶户说：『活捉住他们。』跟随的人就活捉住他们，将他们宰杀在剪羊毛厂的坑边：共四十二人，没有剩下一人。」

（原文字义）「跟从的人」(原文无此字)；「坑」坑，井。

（文意注解）「耶户吩咐说：活捉他们！跟从的人就活捉了他们」：『跟从的人』指跟从耶户前往撒玛利亚接收政权(参 12 节)的军队。

「将他们杀在剪羊毛之处的坑边，共四十二人，没有留下一个」：『共四十二人』一下子活捉并杀害四十二个人，可见跟从耶户的军队数量不少，否则耶户也不敢贸然前去撒玛利亚。

（话中之光） (一) 犹大王亚哈谢的亲戚盲目与以色列王交往，成群结队前去送死。可见被罪蒙住眼睛的人，分辨不出自己所走的路正是死亡之路，而非希望之路。我们周围也有很多这样的人。因此我们应当向他们传扬道路、真理、生命的基督。使徒保罗为此曾说「若不传福音，我便有祸了」(林前九 16)，神的子女应当以这样的觉悟去传福音。

【王下十 15】「耶户从那里前行，恰遇利甲的儿子约拿达来迎接他，耶户问他安，对他说：“你诚

心待我，像我诚心待你吗？”约拿达回答说：“是。”耶户说：“若是这样，你向我伸手”，他就伸手，耶户拉他上车，」

〔吕振中译〕「耶户从那里往前行，遇见利甲的儿子约拿答来迎接他；耶户向他祝福请安，问他说：『你的心对我是不是忠正，像我的心对你那么忠正呢？』约拿答回答说：『是的。』耶户说：『既是这样，就请你举手起誓』；他就举手起誓；耶户便拉他上车。」

〔原文字义〕「恰遇」找到，碰上；「利甲」骑师；「约拿达」耶和华是热心的。

〔文意注解〕「耶户从那里前行，恰遇利甲的儿子约拿达来迎接他，耶户问他安」：『利甲人』源自基尼人(参代上二 55；士四 11~12)，通常被视为是恢复游牧民族应有的纯朴沙漠生活方式，他们禁酒，敬畏耶和华；『约拿达』利甲族首领，素与耶户交好。

「对他说：你诚心待我，像我诚心待你吗？约拿达回答说：是」：『诚心待我』意指敞开心胸、真诚相待。

「耶户说：若是这样，你向我伸手，他就伸手，耶户拉他上车」：『伸手』含有彼此接纳与同心的意思；『拉他上车』耶户以平等之礼对待约拿达，可知后者颇具影响力。

【王下十 16】「耶户说：“你和我同去，看我为耶和华怎样热心。”于是请他坐在车上，」

〔吕振中译〕「耶户说：『你跟我一同去，看我为永恒主怎样发妒爱热情。』就请他同他坐车。」

〔原文字义〕「热心」狂热，妒忌。

〔文意注解〕「耶户说：你和我同去，看我为耶和华怎样热心。于是请他坐在车上」：『看我为耶和华怎样热心』意指存着神的忌邪之心去完成神所托付的使命。

〔话中之光〕(一)耶户之所以对约拿达说「看我为耶和华怎样热心」，是为了与信仰坚定的约拿达协力推行宗教改革。由此可见，志同道合者对做神的工起着非常重要的作用。保罗起初与巴拿巴一起开始了传道旅行(参徒十三 1~3)，后来又与西拉一起传道(参徒十五 36~40；十六 19~40)。

【王下十 17】「到了撒玛利亚，就把撒玛利亚的亚哈家剩下的人都杀了，直到灭尽，正如耶和华对以利亚所说的。」

〔吕振中译〕「到了撒玛利亚，耶户就把在撒玛利亚属亚哈家剩下的人都击杀掉、杀到消灭，正如永恒主的话，他对以利亚所说过的。」

〔原文字义〕「剩下」保留，遗留；「灭尽」消灭，灭绝。

〔文意注解〕「到了撒玛利亚，就把撒玛利亚的亚哈家剩下的人都杀了，直到灭尽，正如耶和华对以利亚所说的」：『亚哈家剩下的人』指前面所记亚哈七十个儿孙(参 1 节)以外所有与王室有关系的人；『直到灭尽』表示没有留下一人。

【王下十 18】「耶户招聚众民，对他们说：“亚哈事奉巴力还冷淡，耶户却更热心。」

〔吕振中译〕「耶户集合了众民，对他们说：『亚哈事奉巴力（即：外国人的神）还是小可，耶户却要大大事奉他。』」

〔原文字义〕「招聚」聚集，招集；「事奉」工作，服事；「冷淡」小，少；「更热心」更多，为大。

〔文意注解〕「耶户招聚众民，对他们说：亚哈事奉巴力还冷淡，耶户却更热心」：『亚哈事奉巴力还冷淡』指亚哈「心持二意」(王上十八 21)，一面跟随外邦妻子耶洗别敬拜巴力；一面给一个儿子起名叫「亚哈谢」，意思是「耶和华掌握」，给另一个儿子起名叫「约兰」，意思是「耶和华是被称颂的」，可见亚哈大概只是为了耶洗别的缘故才敬奉巴力。

『耶户却更热心』这是相对的说法，强调自己比亚哈对巴力更专一、热切，藉以误导拜巴力的人，好将他们一网打尽(参 19 节)。

【王下十 19】「现在我要给巴力献大祭。应当叫巴力的众先知和一切拜巴力的人，并巴力的众祭司，都到我这里来，不可缺少一个，凡不来的必不得活。」耶户这样行，是用诡计要杀尽拜巴力的人。」

〔吕振中译〕「现在你要叫巴力的众神言人、和所有事奉巴力的人、以及巴力的众祭司、都到我这里来；一个也不要缺；因为我有大宰祭要献给巴力：凡缺席的就活不了。」但耶户这样行、是用诡计、要杀灭事奉巴力的人。」

〔原文字义〕「巴力」主；「诡计」狡诈，阴险。

〔文意注解〕「现在我要给巴力献大祭。应当叫巴力的众先知和一切拜巴力的人，并巴力的众祭司，都到我这里来，不可缺少一个，凡不来的必不得活」：『给巴力献大祭』借口更换朝代，要为巴力举办盛大的献祭；『一切拜巴力的人』按原文是指「一切事奉牠的人」，而不是指单单敬拜牠的人。

「耶户这样行，是用诡计要杀尽拜巴力的人」：『诡计』意指他口中所说的，并不是他心里所想的；『杀尽』表示连一个活口也不留下。

〔话中之光〕(一)清除巴力是合神心意的，但用「诡计」却不是神喜悦的。以利亚在迦密山对付巴力是行在光明中，耶户对付巴力却是行在黑暗中。做神的工作，目的要对，方法也要对，才能蒙神喜悦。

【王下十 20】「耶户说：“要为巴力宣告严肃会。”于是宣告了。」

〔吕振中译〕「耶户说：『要为巴力祝圣一个圣节会。』他们就这样宣告了。」

〔原文字义〕「宣告(首字)」使成圣，分别；「严肃会」聚会；「宣告(次字)」宣告，招唤，朗读。

〔文意注解〕「耶户说：要为巴力宣告严肃会。于是宣告了」：『宣告严肃会』指举行分别为圣的集会。

【王下十 21】「耶户差人走遍以色列地，凡拜巴力的人都来齐了，没有一个不来的。他们进了巴力庙；巴力庙中从前边直到后边都满了人。」

〔吕振中译〕「耶户打发人走遍全以色列；所有事奉巴力的人都来了；没有剩下一个不来的。他们都进巴力庙，以致巴力庙从这边到那边都满了人。」

〔原文字义〕「齐」(原文无此字)；「前边」口；「后边」口；「满了」充满。

〔文意注解〕「耶户差人走遍以色列地，凡拜巴力的人都来齐了，没有一个不来的」：当时外邦的

新王常常宣称自己对神明比前王更加虔诚，并承诺修理或扩建神殿，以赢得祭司和信徒的支持，并博取神明对新政权的认可。耶户「宣告严肃会」(20节)，可能是表示自己将以巴力崇拜者的身份登基。在这种庆典中缺席，就会被视为对新王心怀不满，所以凡是敬奉巴力的人都争先恐后，全都来齐了。

「他们进了巴力庙；巴力庙中从前边直到后边都满了人」：『巴力庙』大概是指耶洗别在撒玛利亚所建造的巴力庙(参王上十六 31~32)；『从前边直到后边』原文是「从口到口」，意指「从这个出入口到那个出入口」，这句话暗示可能拜巴力的人很多，故所谓「巴力庙」的范围不仅指建筑物本身，还包括了周边的院子。

【王下十 22】「耶户吩咐掌管礼服的人说：“拿出礼服来，给一切拜巴力的人穿。”他就拿出礼服来给了他们。」

〔吕振中译〕「耶户对管理衣服室的人说：『拿出礼服来、给所有事奉巴力的人穿。』他就将礼服拿出来给了他们。」

〔原文字义〕「礼服(首字)」礼服，穿着盛装；「礼服(次字)」衣裳，衣服；「礼服(末字)」服饰，礼服。

〔文意注解〕「耶户吩咐掌管礼服的人说：拿出礼服来，给一切拜巴力的人穿。他就拿出礼服来给了他们」：『礼服』指巴力崇拜仪式中的特殊法衣(参番一 8)，用来与一般人有所分别。

【王下十 23】「耶户和利甲的儿子约拿达进了巴力庙，对拜巴力的人说：“你们察看察看，在你们这里不可有耶和华的仆人，只可容留拜巴力的人。”」

〔吕振中译〕「耶户和利甲的儿子约拿答进了巴力庙，对事奉巴力的人说：『你们要搜查，要看清楚：这里不可有事奉永恒主的人在你们中间，只可有事奉巴力的人。』」

〔原文字义〕「察看(首字)」考察，搜求；「察看(次字)」看见，觉察。

〔文意注解〕「耶户和利甲的儿子约拿达进了巴力庙，对拜巴力的人说」：『利甲的儿子约拿达』请参阅 15 节。

「你们察看察看，在你们这里不可有耶和华的仆人，只可容留拜巴力的人」：此处的『耶和华的仆人』与『拜巴力的人』是相对应的。虽然都是『仆人』，但一个是指『热心事奉耶和华的人』，一个则是『热心事奉巴力的人』。这里的『察看』是为了确保『耶和华的仆人』不会被误杀。

【王下十 24】「耶户和约拿达进去献平安祭和燔祭。耶户先安派八十人在庙外，吩咐说：“我将这些人交在你们手中，若有一人脱逃，谁放的，必叫他偿命。”」

〔吕振中译〕「他自己〔传统：他们〕就进去献平安祭和燔祭。耶户先安置八十人在外面，说：『我所交在你们手中的这些人、若有一人逃脱，放走的就必须以命偿命。』」

〔原文字义〕「平安祭」(立约、感恩的)祭物；「燔祭」(焚烧的)祭物；「脱逃」溜出，逃出。

〔文意注解〕「耶户和约拿达进去献平安祭和燔祭」：『耶户和约拿达进去』原文是「他们进去」，

可指耶户和约拿达进去，也可指事奉巴力的人进去，但由上下文看，仍以「耶户和约拿达进去」的解释较佳；『平安祭和燔祭』原文是「祭和燔祭」，应当不是献给耶和华的祭，而是献给巴力的祭。

「耶户先安派八十人在庙外，吩咐说：我将这些人交在你们手中，若有一人脱逃，谁放的，必叫他偿命」：表示这八十个人的职责所在，乃是除恶务尽，不可有漏网之鱼。

（**话中之光**）(一)24~25 节从伦理的角度讲，这似乎不合情理。但从代表神主持审判的角度讲，有充分而正当的理由。

(二)耶户的这一绝对举动，向那些只作忏悔而不付诸行动的人发出了警告。因为神不希望我们像温水一样不冷也不热(参启三 15~16)。

【王下十 25】「耶户献完了燔祭，就出来吩咐护卫兵和众军长说：“你们进去杀他们，不容一人出来。”护卫兵和军长就用刀杀他们，将尸首抛出去，便到巴力庙的城去了。」

（**吕振中译**）「献完了燔祭，耶户就对卫兵和军官们说：『你们进去击杀他们；一个也不可让他出来。』卫兵和军官就用刀击杀他们，将尸体丢出来，又走到巴力庙的卫城那里，」

（**原文字义**）「护卫兵」奔跑者。

（**文意注解**）「耶户献完了燔祭，就出来吩咐护卫兵和众军长说：你们进去杀他们，不容一人出来」：『护卫兵和众军长』护卫兵指王宫的侍卫队，众军长指王的助手。

「护卫兵和军长就用刀杀他们，将尸首抛出去，便到巴力庙的城去了」：『巴力庙的城』指附属于巴力庙的整个建筑群，环绕着巴力庙如同卫城。

【王下十 26】「将巴力庙中的柱像都拿出来烧了，」

（**吕振中译**）「将巴力庙里的柱像都拿出来烧；」

（**原文字义**）「柱像」柱子，树干。

（**文意注解**）「将巴力庙中的柱像都拿出来烧了」：『柱像』指代表迦南神祇的石柱(参王下三 2)。

【王下十 27】「毁坏了巴力柱像，拆毁了巴力庙作为厕所，直到今日。」

（**吕振中译**）「又将巴力柱像都拆毁，将巴力庙都拆毁，使它作为厕所，到今日还是粪坑。」

（**原文字义**）「毁坏」拆除，打断；「拆毁」（原文与「毁坏」同字）；「厕所(原文双字)」出去的地方(首字)；粪池(次字)。

（**文意注解**）「毁坏了巴力柱像，拆毁了巴力庙作为厕所，直到今日」：『作为厕所』将其变为污秽之地，避免再被使用作神圣之所。

【王下十 28】「这样，耶户在以色列中灭了巴力。」

（**吕振中译**）「这样、耶户使拜巴力的事从以色列中消灭了。」

（**原文字义**）「灭了」消灭，灭绝。

（**文意注解**）「这样，耶户在以色列中灭了巴力」：『这样』指 18~27 节所描述的整个过程。

【王下十 29】「只是耶户不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，就是拜伯特利和但的金牛犊。」

〔吕振中译〕「只是尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人所犯的、那拜伯特利和但的金牛犊、的罪、耶户却仍旧跟从，总不离开。」

〔原文字义〕「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「伯特利」神的家；「但」审判。

〔文意注解〕「只是耶户不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，就是拜伯特利和但的金牛犊」：『使以色列人陷在罪里』指百姓敬拜金牛犊(参王上十二 30)；『那罪』指耶罗波安以金牛犊代替真神(参王上十二 28~29)。

【王下十 30】「耶和华对耶户说：“因你办好我眼中看为正的事，照我的心意待亚哈家，你的子孙必接续你坐以色列的国位，直到四代。”」

〔吕振中译〕「永恒主对耶户说：『因你将我所看为对的事办好，照我的心意待亚哈家，你的子孙到第四代都必坐以色列的王位。』」

〔原文字义〕「正的」笔直的，正确的；「接续…直到四代」第四。

〔文意注解〕「耶和华对耶户说：因你办好我眼中看为正的事，照我的心意待亚哈家」：『办好我眼中看为正的事』意指『照我的心意待亚哈家』，也就是除灭亚哈家，以及亚哈和其妻耶洗别所引进拜巴力的异教风俗。

「你的子孙必接续你坐以色列的国位，直到四代」：『直到四代』意指他的第四代孙，若包括耶户本人，则共有五代，他们是：耶户、约哈斯、约阿施、耶罗波安二世和撒迦利亚五个王，从主前 841 年耶户登基至 752 年他的第四代子孙撒迦利雅被杀，长达 89 年，是北国最长的朝代。

〔话中之光〕(一)巴力的崇拜是以色列全地的一项咒诅，而亚哈家的罪就在于促进并鼓励这种虚假的宗教。耶户采取行动结束亚哈家的邪恶影响，从这地根除崇拜巴力的偶像制度从这地根除崇拜巴力的偶像制度。从这个方面来说，他为他的国家和正义的事业做了很大贡献，并且得到了耶和华的认可。

【王下十 31】「只是耶户不尽心遵守耶和华以色列神的律法，不离开耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔吕振中译〕「但是耶户对永恒主以色列上帝的律法并不尽心谨慎遵行，不离开耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪。」

〔原文字义〕「不尽心(原文双字)」保留，观看(首字)；心，自我(次字)；「遵守」行走。

〔文意注解〕「只是耶户不尽心遵守耶和华以色列神的律法」：指耶户虽然杀尽拜巴力的人(参 28 节)，却没有遵守律法的条规，祭拜耶和华以色列的神。

「不离开耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」：请参阅 29 节注解。

【王下十 32】「在那些日子，耶和華才割裂以色列國，使哈薛攻擊以色列的境界，」

（呂振中譯）「當那些日子、永恒主開始割削了以色列：在以色列四境、」

（原文字義）「割裂」砍斷；「哈薛」看見神的人；「境界」邊界，界線。

（文意注解）「在那些日子，耶和華才割裂以色列國」：『割裂以色列國』意指縮小以色列國的版圖。北國的國勢從此被削弱，日漸衰微。

「使哈薛攻擊以色列的境界」：『哈薛』指亞蘭王哈薛(參八 28)，他趁着亞述在其他地區用兵，就在約但河東擴張勢力範圍(參 33 節)。

（話中之光）(一)耶戶政變那一年(主前 841 年)正是亞述南下威脅巴勒斯坦一帶地方的時候。當時亞蘭欲與以色列聯盟共同對抗亞述，以色列此時正需要鞏固內部，耶戶不敢輕舉妄動，惟有向亞述求和。但亞蘭能抵受亞述的攻擊，亞述退去後，哈薛便找以色列晦氣，入侵以色列，終於佔據了約但河以東的土地。這其實是神對以色列的審判(參王下十三 3)，也符合神向以利亞的啟示(參王上十九 17；王下八 12)。

【王下十 33】「乃是約但河東、基列全地，從靠近亞嫩谷邊的亞羅珥起，就是基列和巴珊的迦得人、流便人、瑪拿西人之地。」

（呂振中譯）「從約但河以東，沿至基列全地、迦得人如便人瑪拿西人之地；從靠近亞嫩溪谷邊的亞羅珥、沿至基列和巴珊、哈薛都擊敗了以色列人。」

（原文直譯）「乃是約但河東、基列全地，就是迦得人、流便人、瑪拿西人之地；從靠近亞嫩谷邊的亞羅珥起，橫跨基列，直達巴珊。」

（原文字義）「約但」下降；「基列」多岩之地；「亞嫩」湍急的溪流；「亞羅珥」毀滅；「巴珊」多結果實的；「迦得」侵略者，軍隊，財富；「流便」看哪！一個兒子；「瑪拿西」使遺忘。

（文意注解）「乃是約但河東、基列全地，就是迦得人、流便人、瑪拿西人之地」(原文直譯)：指原分配給兩個半支派的領地。

「從靠近亞嫩谷邊的亞羅珥起，橫跨基列，直達巴珊」(原文直譯)：指全境南邊從位於亞嫩河北岸的亞羅珥起，涵蓋整個基列地，北至巴珊地(參申三 12~13)。這些地區都位於約旦河東，緊挨着亞蘭的南部邊界，很容易受到以色列軍事強敵亞蘭國的攻擊。

（話中之光）(一)主前 841 年，耶戶政變成功之後，以色列和亞蘭都向亞述王撒縵以色三世臣服。主前 838 年以後，亞述面臨東方的戰爭和內戰，國力衰退，給了以色列和亞蘭二十多年喘息的機會。不久，亞蘭王哈薛卷土重來，全面攻擊約但河東的基列地，大大縮小了北國以色列的版圖(參 32~33 節)。這是神審判以色列繼續敬拜金牛犢的罪(參十三 2~3)。從此，北國以色列日益衰微，最終被亞述所滅。

【王下十 34】「耶戶其餘的事，凡他所行的和他的勇力，都寫在以色列諸王記上。」

（呂振中譯）「耶戶其餘的事，凡他所行的、以及他一切勇力的事迹、不是都寫在以色列諸王記上麼？」

〔原文字义〕「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「耶户其余的事，凡他所行的和他的勇力，都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』是一部记述北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

〔话中之光〕(一)耶户被先知膏立，又办好了神眼中看为正的事，照着神的心意审判亚哈家(30 节)，但却不蒙神悦纳。到了他重孙耶罗波安二世的时候，神宣告：「我必讨耶户家在耶斯列杀人流血的罪，也必使以色列家的国灭绝」(何一 4)。

【王下十 35】「耶户与他列祖同睡，葬在撒玛利亚。他儿子约哈斯接续他作王。」

〔吕振中译〕「耶户跟他列祖一同长眠，人把他埋葬在撒玛利亚；他儿子约哈斯接替他作王。」

〔原文字义〕「同睡」躺下；「约哈斯」耶和華已夺取。

〔文意注解〕「耶户与他列祖同睡，葬在撒玛利亚」：『同睡』指寿终正寝；『葬在撒玛利亚』意指葬在京城之王陵。

「他儿子约哈斯接续他作王」：『约哈斯』耶户王朝的第二代，主前 814 年登基，作王十七年(参王下十三 1)。

【王下十 36】「耶户在撒玛利亚作以色列王二十八年。」

〔吕振中译〕「耶户在撒玛利亚作王管理以色列的年日、有二十八年。」

〔文意注解〕「耶户在撒玛利亚作以色列王二十八年」：『二十八年』主前 841 至 814 年。

〔话中之光〕(一)耶户虽然自称「为耶和华...热心」(16 节)，但他利己的心却大于顺服神的心，所以一面办神「眼中看为正的事」(30 节)，一面「不尽心遵守耶和华——以色列神的律法」(31 节)，动机不纯(11 节)、不择手段(19 节)，「不离开耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」(31 节)，把敬拜金牛犊当作敬拜神。

(二)今天，也有许多人奉主的名传道、奉主的名赶鬼、奉主的名行许多异能(太七 21)，但主耶稣却说：「我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧」(太七 22)。因为人不管怎样为神发热心，若是没有一颗顺服神的心，最终的结局也像耶户一样。所以主耶稣说：「凡称呼我『主啊，主啊』的人不能都进天国；惟独遵行我天父旨意的人才能进去」(太七 20)。

列王纪下第十一章注解

壹、内容纲要

【大卫的后裔蒙保存】

- 一、亚他利雅篡夺王位(1~3 节)
- 二、藏起来的王显现出来(4~12 节)
- 三、坐在宝座上的王(13~20 节)

贰、逐节详解

【王下十一 1】「亚哈谢的母亲亚他利雅见她儿子死了，就起来剿灭王室。」

〔吕振中译〕「亚哈谢的母亲亚他利雅见她儿子死了，就起来杀灭王室所有的后裔。」

〔原文字义〕「亚他利雅」受耶和华的苦；「剿灭」消失，摧毁。

〔文意注解〕「亚哈谢的母亲亚他利雅见她儿子死了，就起来剿灭王室」：『亚哈谢的母亲亚他利雅』是暗利的孙女(参代下二十二 2)，犹大王约兰的妻子；『起来剿灭王室』意指杀害那些有权继承王位的人。

〔话中之光〕(一)亚他利雅所杀的就是亚哈谢的儿子，自己的亲孙子。被罪恶蒙住眼睛的人，甚至会毫无顾及的杀害自己的血亲(罗七 11)。可见不悔改自己的罪，那么罪会使人的良心越来越麻木，越陷越深却毫不内疚。

(二)剿灭大卫的后裔等于废除神要大卫家永远坚立的约(撒下七 11~16)。进而违背了神救赎人类的旨意，因为神应许将通过大卫的后裔差弥赛亚来。这与耶稣来到世界时，撒但为了阻止救赎人类而想方设法杀害耶稣的情景类似(太二 16)。

(三)亚他利雅出身偶像敬拜极度猖獗的以色列亚哈王室。因此亚他利雅剿灭大卫的家，目的可能就是为了自己掌权之后把巴力敬拜有效地扩大到全国。教会也有可能发生此类的事件。即为了阻止传播福音，撒但会派敌基督者进入教会，想方设法赶走神的仆人，大肆宣扬自己的邪教。因此信徒要时刻在神的道上坚定自己，照着主警告推雅推喇教会的话，要彻底战胜耶洗别样的异类(启二 18~26)。

【王下十一 2】「但约兰王的女儿、亚哈谢的妹子约示巴，将亚哈谢的儿子约阿施从那被杀的王子中偷出来，把他和他的乳母都藏在卧房里，躲避亚他利雅，免得被杀。」

〔吕振中译〕「但是约兰王的女儿亚哈谢的妹妹约示巴却将亚哈谢的儿子约阿施、从那些将要被杀死的王子中偷出来，把他和他乳母都放在贮藏床铺的内屋里。人将他藏起来、以躲避亚他利雅，他就没有被杀死。」

〔原文字义〕「约兰」耶和華是被称颂的；「约示巴」耶和華是誓约；「约阿施」神的赏赐；「躲避」(原文无此字)。

〔文意注解〕「但约兰王的女儿、亚哈谢的妹子约示巴」：『约示巴』可能是亚哈谢同父异母的妹妹。她是大祭司耶何耶大的妻子(参代下二十二 11)。

「将亚哈谢的儿子约阿施从那被杀的王子中偷出来，把他和他的乳母都藏在卧房里，躲避亚他利雅，免得被杀」：『从那被杀的王子中』意指从那些注定被杀的众王子中间，而不是指从那些被

杀的尸体中间；『藏在卧房里』指的不是王宫，而是圣殿区域中祭司住的地方(参 3 节)；「藏」字是复数型态，表示这并非是约示巴一个人的行为，而是有一群人合谋要保护约阿施。

《话中之光》 (一) 亚他利雅的丈夫也就是亚哈谢的父亲约兰接约沙法的王位时，已把他自己的兄弟全杀掉(代下二十一 2~4)。耶户又把王室的亲戚四十二人杀害(王下十 13~14)，其中当不乏约兰已死兄弟的儿子。约兰的众子早年为非利士人杀尽，只剩亚哈谢一人，现在亚哈谢也死了。耶和華神从大卫一脉兴起后裔来拯救全人类的计划(撒上十七 11~16)，面临严重威胁。约示巴偷藏王幼子之举，乃出于神手的干预。

【王下十一 3】「约阿施和他的乳母藏在耶和華的殿里六年，亚他利雅篡了国位。」

《吕振中译》「约阿施跟乳母一起在永恒主殿里、藏匿了六年；亚他利作王来管理犹大地。」

《原文字义》「篡了」成为国王或王后，统治；「国位」土地，地。

《文意注解》「约阿施和他的乳母藏在耶和華的殿里六年」：『藏在耶和華的殿里』当时圣殿未被重视，人们在邱坛献祭烧香，供奉巴力(参王下十二 3；代下二十四 7)。

「亚他利雅篡了国位」：原文是「亚他利雅统治这国」。亚他利雅是南北两国唯一的女性统治者，但她的正式身分并不是王。

《话中之光》 (一)「藏在耶和華的殿里六年，」约阿施在耶和華的殿里接受了祭司耶何耶大的教训(十二 2)，积累了守护耶和華的信仰所需要的觉悟(十二 4~16)。这里显示了教会之教育的重要性(提后三 4~17)。

【王下十一 4】「第七年，耶何耶大打发人叫迦利人（或作“亲兵”）和护卫兵的众百夫长来，领他们进了耶和華的殿，与他们立约，使他们在耶和華殿里起誓，又将王的儿子指给他们看，」

《吕振中译》「第七年耶何耶大打发人去把佣兵迦利人的百夫长、和卫兵的百夫长、带来，领他们进了永恒主的殿、到他那里，就对他们立约，叫他们在永恒主殿里起誓；然后将王的儿子指给他们看。」

《原文字义》「耶何耶大」耶和華知晓；「迦利人」基利提人，外国来的佣兵；「护卫兵」奔跑者。

《文意注解》「第七年」：即亚他利雅篡位后第七年。

「耶何耶大打发人叫迦利人和护卫兵的众百夫长来，领他们进了耶和華的殿，与他们立约，使他们在耶和華殿里起誓」：『耶何耶大』当时的大祭司(参 9 节；王下十二 7)，公主约示巴的丈夫(参 2 节；代下二十二 11)；『迦利人』指雇佣兵，可能在前朝即被雇用，亚他利雅沿用至今；『护卫兵』指王室卫队；『众百夫长』指众护卫队长，他们应当是犹太人；『立约…起誓』使他们宣誓效忠犹大王室。

「又将王的儿子指给他们看」：『王的儿子』即亚哈谢的儿子约阿施(参 2 节)。

【王下十一 5】「吩咐他们说：“你们当这样行：凡安息日进班的三分之一要看守王宫；」

《吕振中译》「又吩咐他们说：『你们要这样行：你们中间安息日上班的、三分之一要看守王宫；」

〔原文字义〕「进班」进来；「看」守卫，看守；「守」保守，保护。

〔文意注解〕「吩咐他们说：你们当这样行」：指出王室卫队真正的任务。

「凡安息日进班的三分之一要看守王宫」：『安息日进班』指在安息日轮值上班的王室卫队；『三分之一』指上班之三队中的一队；『看守王宫』表面上是守护亚他利雅所在的王宫，实际上是监视并防备她，不致走漏幼王的消息给她。

【王下十一 6】「三分之一要在苏珥门；三分之一要在护卫兵院的后门。这样把守王宫，拦阻闲人。」

〔吕振中译〕「三分之一要在苏珥门；三分之一要在卫兵院的后门；要互相替换地看守宫殿；」

〔原文字义〕「苏珥」转向旁边；「把」保守，保护；「守」守卫，看守；「拦阻闲人」驱逐，护卫。

〔文意注解〕「三分之一要在苏珥门；三分之一要在护卫兵院的后门」：『三分之一』指上班之三队中的一队；『苏珥门』可能是王宫通向圣殿的那个门；『护卫兵院的后门』可能是王宫通向护卫兵院的后门。

「这样把守王宫，拦阻闲人」：『拦阻闲人』原文的意思隐晦不明，可能指防止有人意外闯入而发生错差。

【王下十一 7】「你们安息日所有出班的三分之二要在耶和华的殿里护卫王，」

〔吕振中译〕「其他的两队、凡安息日下班的要看守永恒主的殿，兼顾到王。」

〔原文字义〕「出班」前往，出来；「护卫(原文双字)」守卫，看守(首字)；保守，保护(次字)。

〔文意注解〕「你们安息日所有出班的三分之二要在耶和华的殿里护卫王」：『出班的』指平时按正常安排在安息日休息的人；『三分之二』原文是「两队」，这样，王室卫队共有五队，在安息日三队上班，两队轮休；『护卫王』意指轮值休息的人，他们的主要任务是看守幼王。

【王下十一 8】「各人手拿兵器，四围护卫王。凡擅入你们班次的，必当治死。王出入的时候，你们当跟随他。」

〔吕振中译〕「你们各要四围环绕着王，手里拿军器；凡闯进班次的、必被处死；王出王入、你们都要和他在一起。」

〔原文字义〕「四围」四方，周围；「班次」列，排；「治死」杀害，处死。

〔文意注解〕「各人手拿兵器，四围护卫王。凡擅入你们班次的，必当治死」：『手拿兵器』防范并保护幼王的生命安全；『擅入你们班次』指未经安排，擅自接近幼王；『治死』指处死不留活口，以免泄漏机密。

「王出入的时候」：本句指幼王在众人面前的每一个行动，特别指登基大典(参 12 节)。

「你们当跟随他」：指紧随王的身边，作贴身保护。

【王下十一 9】「众百夫长就照着祭司耶何耶大一切所吩咐的去行，各带所管安息日进班出班的人来见祭司耶何耶大。」

〔吕振中译〕「百夫长们就照祭司耶何耶大一切所吩咐的去行；各带安息日上班同安息日下班的人来见祭司耶何耶大。」

〔原文字义〕「吩咐」命令，指示。

〔文意注解〕「众百夫长就照着祭司耶何耶大一切所吩咐的去行」：『祭司耶何耶大』耶何耶大具有双重身分，是大祭司又是前王驸马(参代下二十二 11)，因此众百夫长甘愿听他指挥。

「各带所管安息日进班出班的人来见祭司耶何耶大」：意指安息日当值的人领命到王宫值勤，不当值的人则领命在圣殿守卫。

【王下十一 10】「祭司便将耶和華殿里所藏大卫王的枪和盾牌交给百夫长。」

〔吕振中译〕「祭司便将永恒主殿里属大卫王的矛和武器交给百夫长们。」

〔原文字义〕「枪」矛。

〔文意注解〕「祭司便将耶和華殿里所藏大卫王的枪和盾牌交给百夫长」：『大卫王的枪和盾牌』指存放在圣殿里供陈列支用的老旧兵器；『交给百夫长』下班的护卫兵空手进入圣殿以免惹人怀疑。

【王下十一 11】「护卫兵手中各拿兵器，在坛和殿那里，从殿右直到殿左，站在王子的四围。」

〔吕振中译〕「卫兵手里各拿着军器，要从殿南边到殿北边、对着坛和殿站在王的四围。」

〔原文字义〕「坛」祭坛；「殿」房屋。

〔文意注解〕「护卫兵手中各拿兵器」：『兵器』指大卫王时代的枪和盾牌。

「在坛和殿那里，从殿右直到殿左，站在王子的四围」：『坛』指燔祭坛，正对着圣殿的门廊；『殿右』指圣殿的南边；『殿左』指圣殿的北边；『站在王子的四围』意指将幼王团团围住，防止任何不相干的人接近。

【王下十一 12】「祭司领王子出来，给他戴上冠冕，将律法书交给他，膏他作王。众人就拍掌说：“愿王万岁！”」

〔吕振中译〕「祭司把王子领了出来，给他戴上王冠，将王徽（或译：律法书）交给他，称他为王，用膏膏他；来管理；众人就拍掌说：愿王万岁！」

〔原文字义〕「万岁」活着。

〔文意注解〕「祭司领王子出来，给他戴上冠冕，将律法书交给他，膏他作王」：『戴上冠冕』加冕典礼中的最重要程序；『律法书』此字的原文是指记载十诫的卷轴，而不是用来指律法书的「约书」；『膏他作王』指新王登基时膏油抹头的仪式(参撒上一 1)。

【王下十一 13】「亚他利雅听见护卫兵和民的声音，就到民那里，进耶和華的殿，」

〔吕振中译〕「亚他利雅听见卫队、众民、的声音，就进永恒主的殿众民那里。」

〔原文字义〕「民」人民，百姓。

〔文意注解〕「亚他利雅听见护卫兵和民的声音，就到民那里，进耶和華的殿」：『护卫兵和民的

声音」指他们拍掌和欢呼声(参 12 节)。

【王下十一 14】「看见王照例站在柱旁，百夫长和吹号的人侍立在王左右，国中的众民欢乐吹号。亚他利雅就撕裂衣服，喊叫说：“反了！反了！”」

〔吕振中译〕「她一看，只见王竟照仪式站在柱旁；首领们和吹号筒的人都侍立在王左右；国中之民全都欢喜快乐，吹着号筒；亚他利雅一看见，就撕裂衣服，喊叫说：『反了！反了！』」

〔原文字义〕「照例」律立，审判；「侍立」(原文无此字)；「欢乐」喜乐的，高兴的；「反了」策谋。

〔文意注解〕「看见王照例站在柱旁，百夫长和吹号的人侍立在王左右，国中的众民欢乐吹号」：『照例』指按照从前犹大诸王登基大典后的惯例；『柱旁』指殿廊前的两根铜柱，一根叫雅斤，另一根叫波阿斯(参王上七 21)，两柱之间有高三肘的铜台，就是所罗门当年奉献圣殿祷告之处(参代下六 13)。

「亚他利雅就撕裂衣服，喊叫说：反了！反了」：『撕裂衣服』悲伤和愤怒的表示；『反了』意指背叛。

【王下十一 15】「祭司耶何耶大吩咐管辖军兵的百夫长说：“将她赶出班外，凡跟随她的，必用刀杀死！”因为祭司说，不可在耶和華殿里杀她。」

〔吕振中译〕「祭司耶何耶大吩咐受派管理军兵的百夫长们，对他们说：『从班次之间将她赶出去；将凡跟随她的处死于刀下。』因为祭司说：『她不可在永恒主殿里被处死。』」

〔原文字义〕「管辖」照料，指派；「赶出」前往，出来。

〔文意注解〕「祭司耶何耶大吩咐管辖军兵的百夫长说：“将她赶出班外，凡跟随她的，必用刀杀死」：『赶出班外』意指从卫兵的阵形中驱出殿外；『凡跟随她的』意指凡背叛王室的，当然包括亚他利雅本人；『用刀杀死』指一律处死。

「因为祭司说，不可在耶和華殿里杀她」：意思是不想让圣殿被污秽。

【王下十一 16】「众兵就闪开让她去，她从马路上王宫去，便在那里被杀。」

〔吕振中译〕「兵丁就下手拿她；她由通王宫的马门出入处走，就在那里被处死。」

〔原文字义〕「闪开」(原文无此字)；

〔文意注解〕「众兵就闪开让她去」：吕振中译文作『兵丁就下手拿她』。

「她从马路上王宫去」：『马路』指马匹进出王宫的地方。

「便在那里被杀」：表示一离开圣殿的范围，兵丁就把她处死。

【王下十一 17】「耶何耶大使王和民与耶和華立约，作耶和華的民；又使王与民立约。」

〔吕振中译〕「耶何耶大使王和人民与永恒主之间立了约，要做永恒主的人民；又使王与人民之间也立了约。」

〔原文字义〕「立」砍下，剪除；「约」契约，结盟。

〔文意注解〕「耶何耶大使王和民与耶和华立约，作耶和华的民」：犹大国民与王室背离耶和华神多年，值新王膏立之际，必须向神重申盟誓，承诺按照申命记的规章事奉神。

「又使王与民立约」：除了规定王与百姓之间的权利与义务(参撒下五 3)之外，想必还相约废除巴力(参 18 节)，恢复真神的信仰。

〔话中之光〕(一)耶何耶大先使「王和民与耶和华立约，作耶和华的民」，然后才「使王与民立约」，让约阿施作百姓的王。人与神的关系恢复了正常，人与人的关系才能恢复正常；作王的人首先必须接受神的权柄，愿意「作耶和华的民」，才能为神作王，在神的百姓中间显出神的权柄。

【王下十一 18】「于是国民都到巴力庙，拆毁了庙，打碎坛和像，又在坛前将巴力的祭司玛坦杀了。祭司耶何耶大派官看守耶和华的殿，」

〔吕振中译〕「于是国中之民都到巴力（即：外国人之神）庙、将庙拆毁；将他的坛和像狠狠地打碎；又在祭坛前将巴力的祭司玛坦杀死。祭司耶何耶大就派官来看守永恒主的殿。」

〔原文字义〕「拆毁」拆毁，打断；「打碎」粉碎；「玛坦」礼物。

〔文意注解〕「于是国民都到巴力庙，拆毁了庙，打碎坛和像，又在坛前将巴力的祭司玛坦杀了」：『巴力庙』和『巴力的祭司』原文都是单数，可能指约兰、亚哈谢或亚他利雅统治期间，在耶路撒冷城中建立的巴力庙和设立的巴力祭司。『拆毁』和『打碎』都表示彻底的铲除；『坛』指祭拜巴力的祭坛；『像』指柱像和偶像。

「祭司耶何耶大派官看守耶和华的殿」：圣殿本来应该是有人看守的，可能在亚他利雅执政期间被撤除，现在由祭司耶何耶大重新派官员看守。

【王下十一 19】「又率领百夫长和迦利人（或作“亲兵”）与护卫兵，以及国中的众民，请王从耶和华殿下来，由护卫兵的门进入王宫，他就坐了王位。」

〔吕振中译〕「又率领百夫长佣兵迦利人和卫兵、以及国中之民；他们请王从永恒主的殿下来，他们从卫兵的门路进入王宫；王就坐了王位。」

〔原文字义〕「位」座位，宝座，王座。

〔文意注解〕「又率领百夫长和迦利人与护卫兵，以及国中的众民，请王从耶和华殿下来」：『百夫长』指王室护卫队长；『迦利人』指雇佣兵，可能在前朝即被雇用，亚他利雅沿用至今；『护卫兵』指王室卫队；『从耶和华殿下来』圣殿的地势较高。

「由护卫兵的门进入王宫，他就坐了王位」：『护卫兵的门』指护卫兵院的后门(参 6 节)；『坐了王位』指坐在王宫中王的宝座上。

【王下十一 20】「国民都欢乐，合城都安静。众人已将亚他利雅在王宫那里用刀杀了。」

〔吕振中译〕「国中之民全都欢喜快乐、合城也都平静；人已经在王宫里用刀将亚他利雅杀死了。」

〔原文字义〕「欢乐」欢喜，快乐；「合城」城市；「安静」平静，未受干扰。

〔文意注解〕「国民都欢乐」：此前百姓在亚他利雅的宗教腐败和暴政的统治下百姓饱受痛苦和压制，如今既得了解放，当然也都欢乐。

「合城都安静」：表示耶路撒冷城中并无离心分子的扰乱，在新王的统治下显得平静安稳。

「众人已将亚他利雅在王宫那里用刀杀了」：表示痛苦与不安的根源已被除去。

〔话中之光〕 (一)在昏君和暴政统治下的百姓没有欢乐可言，他们的未来难以预测，在不安中度日。所谓义人增多，民就喜乐；恶人掌权，民就叹息(箴 29: 2)。因此今天的信徒不仅要忠于个人的信仰生活，更要在政治、经济等社会各个领域为正义而努力，把信仰活出来。

(二)犹大还有许多敬畏神的百姓，他们可能在约兰王和亚哈谢在位的九年里，看到他们都「行耶和華眼中看为恶的事，与亚哈家一样」(八 18; 27)，与亚他利雅都是「天下乌鸦一般黑」，所以当亚他利雅「起来剿灭王室」(1 节)的时候，都保持沉默、独善其身。但是，神借着这六年中亚他利雅的倒行逆施，任凭巴力的势力越来越猖獗，让敬畏神的百姓深受其害、无法再继续沉默。当神预备好人心之后，年届百岁的祭司耶何耶大登高一呼，众人立刻顺服大卫的后裔，「国民都欢乐，合城都安静」。

(三)今天，当罪恶在一些欧美基督教传统的国家里倒行逆施、猖獗一时的时候，许多信徒也甘愿做沉默的大多数，既不肯顺应公民本分积极投票、又不敢在罪恶面前作神话语的出口；以为自己是在独善其身，其实是舍不得「从那城出来，免得与她一同有罪，受她所受的灾殃」(启十八 4)，所以对罪恶一再妥协、让步、包容，最终同流合污，与所多玛一同被神毁灭(创十九 28; 启十一 8)。信徒既然不肯作「世上的光」(太五 14)，神就会任凭亚他利雅掌权，让神的百姓落在黑暗里、深受其害，直到痛定思痛、置于死地而后生，转眼仰望那将要来的王——主耶稣基督。

【王下十一 21】「约阿施登基的时候年方七岁。」

〔吕振中译〕「约阿施登极的时候、纔七岁。」

〔原文字义〕「登基」成为国王，统治。

〔文意注解〕「约阿施登基的时候年方七岁」：表示他一岁时遭遇父王被杀，太后篡位，他被藏在圣殿里长达六年有余。

〔话中之光〕 (一)在人看来，在亚他利雅统治的六年里，撒但肆虐一时，全靠少数热心为神的人力挽狂澜，才保存了大卫的后裔，并让他「坐了王位」(19 节)。我们不禁要问：「耶和華啊，祢为什么站在远处？在患难的时候为什么隐藏」(诗十 1)。但实际上，本章中几个人的名字，已经显明了这个事件背后的属灵真相：

1. 「亚哈谢」(1 节)的意思是「耶和華掌握」。「亚哈谢的母亲亚他利雅见她儿子死了」(1 节)，也就是以为「神不再掌握了、不再理会祂的产业了」，才敢放肆地「起来剿灭王室」(1 节)，要替撒但铲除大卫的后裔。

2. 「亚他利雅」(1 节)的意思是「受耶和華的苦」，表明她的倒行逆施，正是神要让百姓尝到在真理上妥协的苦果，正如神借着先知耶户对约沙法的谴责：「你岂当帮助恶人，爱那恨恶耶和華的人呢？因此耶和華的忿怒临到你」(代下十九 2)。神允许这一切发生，一面是要在南国彻底铲除亚

哈家的后裔，一面也是要让百姓痛定思痛，激励他们在属灵的黑暗中悔改。

3.「约示巴」(2节)的意思是「耶和华已经起誓」，表明神是信实的，祂「亲口应许，亲手成就」(王上八24)，绝不会允许自己的救赎计划因为撒但的破坏和人的失败而被拦阻。所以「约示巴」虽然是悖逆神的「约兰王的女儿」(2节)，却大有信心地把大卫唯一的后裔约阿施隐藏了六年(2~3节)。

4.「约阿施」(2节)的意思是「神所赐下的」，他正是神在黑暗中赐给百姓的出路。约阿施虽然是亚他利雅的孙子，却被亚他利雅弃绝，并且欲杀之而后快。神保存了他的性命，从此他不再算为亚他利雅和亚哈的后裔，单单成为「神所赐下的」大卫的后裔。撒但以为神在审判亚哈家的时候，只能在投鼠忌器和玉石俱焚之间作选择，不料神却有第三种奇妙的救法。祂使用被亚哈家弃绝的约阿施，成为弥赛亚基督的祖先，这正是「匠人所弃的石头已成了房角的头块石头」(诗一百一十八22；太二十一42；徒四11)。今天，神也让我们在「死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来」(弗二5)，让我们能脱离首先的亚当属土的生命，在末后的亚当里得着属天的生命(林前十五45~49)。

5.「耶何耶大」(4节)的意思是「耶和华知晓」，表明神从高天鉴察这一切，也管理这一切。虽然百姓的属灵昏暗只配在亚他利雅的统治下受苦，但「耶和华却因祂仆人大卫的缘故，仍不肯灭绝犹大，照祂所应许大卫的话，永远赐灯光与他的子孙」(八19)。时候到了，神预备了人心，就让耶何耶大振臂一呼，让撒但的诡计彻底破产。今天，撒但也会利用一切难处和诱惑，将信徒与神的救恩隔断；但我们也可以放心，既然「耶和华知晓」一切，「洪水泛滥之时，耶和华坐着为王」(诗二十九10)，那么，「谁能使我们与基督的爱隔绝呢」(罗八31~39)？

列王纪下第十二章注解

壹、内容纲要

【行耶和华眼中看为正或为恶的事】

- 一、耶何耶大教训他的时候(1~16节)
- 二、耶何耶大死了以后(17~21节)

贰、逐节详解

【王下十二 1】「耶户第七年，约阿施登基，在耶路撒冷作王四十年。他母亲名叫西比亚，是别是巴人。」

(吕振中译)「耶户七年、约阿施登极作王；他在耶路撒冷作王四十年。他母亲名叫西比亚，是别是巴人。」

〔原文字义〕「耶户」耶和华是他；「约阿施」主所给予的；「耶路撒冷」平安的训诲；「西比亚」瞪羚；「别是巴」七倍誓约的井。

〔文意注解〕「耶户第七年，约阿施登基，在耶路撒冷作王四十年」：约阿施王登基之年为耶户第七年，约主前 835 年；『作王四十年』约在主前 841~802 年，根据《圣经手册》，这四十年包括亚他利雅篡位的七年在内，这样，南国犹大的王统并未中断。

「他母亲名叫西比亚，是别是巴人」：『别是巴』是迦南地最南端的城市，以撒曾经在此筑坛(参创二十六 23, 25)。

本节简略说明约阿施王的四项讯息：(1)在某王的某年作王登基；(2)在某地作王；(3)作王年数；(4)母亲的资料。

【王下十二 2】「约阿施在祭司耶何耶大教训他的时候，就行耶和华眼中看为正的事，」

〔吕振中译〕「尽祭司耶何耶大指教他的日子，约阿施都行永恒主所看为对的事。」

〔原文字义〕「耶何耶大」耶和华知晓；「教训」射箭，投掷，教导；「正」笔直的，正确的。

〔文意注解〕「约阿施在祭司耶何耶大教训他的时候」：即指大祭司耶何耶大在世的日子，从他约阿施藏在圣殿中开始，一直到他自己寿终正寝为止，教导幼王认识并遵行耶和华的律法。

「就行耶和华眼中看为正的事」：即指遵照耶和华的律法作王并治国。

〔话中之光〕(一)约阿施在位初期积极向善的许多施政，耶何耶大功不可没。他担任大祭司期间，约阿施忠心侍奉神。

(二)本节暗示约阿施行神眼中看为正的事，仅止于大祭司耶何耶大在世的时候。等到耶何耶大去世以后，约阿施便听信「犹大的众首领」(代下二十四 17)的话，「去事奉亚舍拉和偶像」(代下二十四 18)。由此可见，约阿施并不是一个有主见的人，一生都是跟随人，而不是跟随神。

【王下十二 3】「只是邱坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。」

〔吕振中译〕「只是邱坛还没有废去；人民仍在邱坛上宰牲熏祭。」

〔原文字义〕「邱坛」高地，高处；「废去」转变方向，结束，废除。

〔文意注解〕「只是邱坛还没有废去」：『邱坛』指在耶路撒冷对面(大概是东面)的山上为异教假神所建造的祭坛(参王上十一 7)。

「百姓仍在那里献祭烧香」：『献祭烧香』其敬拜的对象不一定是偶像假神，但由于场所不当，给犹太人埋下了信仰错误的伏笔，很快就变质为敬拜巴力、亚舍拉等偶像(参代下二十四 18)。

〔话中之光〕(一)邱坛被律法所禁止(参民三十三 52)，摩西嘱咐百姓：「你要谨慎，不可在你所看中的各处献燔祭。惟独耶和华从你那一支派中所选择的地方，你就要在那里献燔祭，行我一切所吩咐你的」(申十二 13~14)。

(二)神的百姓用传统代替了真理，以为只要是敬拜神就可以了，在哪里敬拜不重要。结果失之毫厘、谬以千里，一开始只是敬拜的形式不严谨，结果连敬拜的实质也在不知不觉中发生了惊人的变化。

【王下十二 4】「约阿施对众祭司说：“凡奉到耶和華殿分别为圣之物所值通用的银子，或各人当纳的身价，或乐意奉到耶和華殿的银子，」

（吕振中译）「约阿施对祭司们说：『凡奉进永恒主的殿分别为圣之物所值的银子、无论是各人被估价的银子、就是人身被估价的银子，或是人心里起意要奉进永恒主之殿的银子，」

（原文字义）「奉到」进入，收到；「分别为圣」分别，神圣；「当纳」估计，估价。

（文意注解）「约阿施对众祭司说」：『众祭司』指在圣殿里轮值事奉的祭司们。

「凡奉到耶和華殿分别为圣之物所值通用的银子，或各人当纳的身价，或乐意奉到耶和華殿的银子」：此处说明奉献款的三种来源：(1)奉到耶和華殿分别为圣之物，指按照规定所征收的圣殿税(参代下二十四 6)；(2)各人当纳的身价，指二十岁以上以色列当纳的人头税((参出三十 12~16)；(3)乐意奉到耶和華殿的银子，指甘心乐意奉献给耶和華的平安祭(参利三 1~17；七 11~18)。

（话中之光）(一)「乐意奉到耶和華殿的银子，」白白的得来，必须白白的舍去。我们的错误在于不肯让神支配，寻求祂的指引与管理。如果你肯顺服，必有神无限的福分进入内心与生命之中，钱财在你手中，只是以管家的身份来保管而已。献给神，只是祂要回祂自己的。

【王下十二 5】「你们当从所认识的人收了来，修理殿的一切破坏之处。」

（吕振中译）「祭司都要收来，各从所熟识的人去收，来修理圣殿破坏之处，修理见有破坏的一切地方。』」

（原文字义）「认识」相识，朋友；「修理」修理，加强；「破坏」破洞，裂缝。

（文意注解）「你们当从所认识的人收了来」：『所认识的人』指凡所接触到的以色列人；『收了来』指收集、征收(参代下二十四 5~6)。

「修理殿的一切破坏之处」：『一切破坏之处』指自然或人为损毁的处所。

（话中之光）(一)本节用新约的话而言，就是「从信徒所收的奉献款，应当用于建造教会，以及维护教会见证所需的一切费用」。

【王下十二 6】「无奈到了约阿施王二十三年，祭司仍未修理殿的破坏之处。」

（吕振中译）「无奈到了约阿施王二十三年、祭司仍未修理圣殿破坏的地方。」

（原文字义）「无奈」(原文无此字)；「修理」修理，加强；「破坏」破洞，裂缝。

（文意注解）「无奈到了约阿施王二十三年，祭司仍未修理殿的破坏之处」：『无奈』表示出乎预期之外，长年拖延，旷废时日；『祭司仍未修理』表示祭司未尽职责。

（话中之光）(一)祭司未尽职责，以致圣殿年久失修。今天，信徒在教会中都是祭司(参彼前二 9)，负有建造教会的责任，连带地应当修补教会的一切破口漏洞。换句话说，新约的信徒们应当出钱(奉献财物)、出力(恩赐的事奉)，使教会在地上作荣耀的见证。

【王下十二 7】「所以约阿施王召了大祭司耶何耶大和众祭司来，对他们说：“你们怎么不修理殿的

破坏之处呢？从今以后，你们不要从所认识的人再收银子，要将所收的交出来，修理殿的破坏之处。”」

〔吕振中译〕「于是约阿施王把祭司耶何耶大和祭司们召了来，对他们说：『你们怎么不修理圣殿破坏的地方呢？现在你们不要再从熟识的人收银子了，乃要将所收的交出来，作修理破坏殿的破坏地方之用。』」

〔原文字义〕「召了」召唤；「认识」相识，朋友。

〔文意注解〕「所以约阿施王召了大祭司耶何耶大和众祭司来，对他们说：你们怎么不修理殿的破坏之处呢？」：『大祭司耶何耶大』此时约阿施王已满三十岁，耶何耶大的年事已高，似乎无力管理圣殿的事务，以致圣殿失修，所以约阿施王是在大祭司的面前，将修理圣殿的责任交代给众祭司。

「从今以后，你们不要从所认识的人再收银子，要将所收的交出来，修理殿的破坏之处」：意指他们历年所征收的款项已经足够用于修理圣殿，因此暂停征收，而叫他们交出已收的税款。

〔话中之光〕（一）拿了钱却不办事，这是世人常见的贪污渎职现象，但在神的教会中绝对不容许。

【王下十二 8】「众祭司答应不再收百姓的银子，也不修理殿的破坏之处。」

〔吕振中译〕「祭司就答应不再从人民收银子，也不修理圣殿破坏的地方。」

〔原文字义〕「答应」赞同，同意。

〔文意注解〕「众祭司答应不再收百姓的银子，也不修理殿的破坏之处」：意指众祭司答应不再借口修理圣殿而征收税金。

〔话中之光〕（一）本节的意思是不再巧立名目，广收税金，却未作该作的事。常见服事主的工人，要求「一流」的享受，却仅付出「三流」的事奉。

【王下十二 9】「祭司耶何耶大取了一个柜子，在柜盖上钻了一个窟窿，放于坛旁在进耶和华殿的右边。守门的祭司将奉到耶和华殿的一切银子投在柜里。」

〔吕振中译〕「祭司耶何耶大就取了一个柜子，在柜门上钻了一个窟窿，放在柱〔传统：祭坛〕旁，在人进永恒主之殿南边；把守门坎的祭司将奉进永恒主之殿的一切银子都投在那里。」

〔原文字义〕「柜子」柜子，箱子；「钻了」刺洞，钻孔；「窟窿」凹洞，洞穴。

〔文意注解〕「祭司耶何耶大取了一个柜子，在柜盖上钻了一个窟窿，放于坛旁在进耶和华殿的右边」：『柜子』即指奉献箱；『柜盖上钻了一个窟窿』用于投放钱币；『坛』指祭坛；『坛旁』并非紧靠祭坛，才不致妨碍献祭；『进耶和华殿的右边』圣殿的入口在东面，故其右边即指北面。

「守门的祭司将奉到耶和华殿的一切银子投在柜里」：『守门的祭司』共有三位(参王下二十五18)，负责把守圣殿，严禁不洁的人士或对象进入圣殿；『奉到耶和华殿的一切银子』不是强征而是自由的奉献(参代下二十四9~10)。

〔话中之光〕（一）「各人要随本心所酌定的，不要作难，不要勉强，因为捐得乐意的人是神所喜爱的」(林后九7)。

【王下十二 10】「他们见柜里的银子多了，便叫王的书记和大祭司上来，将耶和華殿里的银子数算包起来。」

〔吕振中译〕「他们见柜里的银子多了，便叫王的秘书和大祭司上来，将永恒主殿里所得的银子铸成锭块，加以数算；」

〔原文字义〕「书记」描述，核计；「数算」计算，数点；「包起来」封锁，限制。

〔文意注解〕「他们见柜里的银子多了，便叫王的书记和大祭司上来，将耶和華殿里的银子数算包起来」：『王的书记』掌管王室文书和财务的官员；『殿里的银子』指柜子里的奉献款；『数算包起来』指定期查核奉献款并加以妥善保管。

〔话中之光〕（一）教会中的奉献箱应当定期（每周至少一次）打开核算，并且需有两人以上的见证，登入账簿。现金和实物（例如金饰），都需力求公信。

【王下十二 11】「把所平的银子交给督工的，就是耶和華殿里办事的人。他们把银子转交修理耶和華殿的木匠和工人，」

〔吕振中译〕「把所平的银子交在办事的人、永恒主殿里监工的人、手里，让他们支给照料永恒主之殿的木匠和建筑的人，」

〔原文字义〕「平」秤，测量；「督工」人手，权势；「办事（原文双字）」做，制作（首字）；职业，工作（次字）；「转交」前往，出来。

〔文意注解〕「把所平的银子交给督工的，就是耶和華殿里办事的人」：『所平的银子』指所秤的银子重量，因当时还没有通用的钱币；『督工的，就是耶和華殿里办事的人』指负责监管修殿工程的官员。

「他们把银子转交修理耶和華殿的木匠和工人」：『他们』指督工的；『转交』指按照工程实际进度拨款；『木匠和工人』指木材工匠和其他建筑工匠。

【王下十二 12】「并瓦匠、石匠，又买木料和凿成的石头，修理耶和華殿的破坏之处，以及修理殿的各样使用。」

〔吕振中译〕「也给土工、和凿石的人，又买木料和凿成的石头，来修理永恒主之殿破坏的地方，也做修理圣殿一切开支的用处。」

〔原文字义〕「凿成」劈开；「修理（首字）」修理，加强；「修理（次字）」尖锐，加力。

〔文意注解〕「并瓦匠、石匠，又买木料和凿成的石头，修理耶和華殿的破坏之处，以及修理殿的各样使用」：『瓦匠、石匠』指砌墙壁的泥匠和凿石的工匠；『木料和凿成的石头』指修理圣殿所需的一切材料；『修理殿的各样使用』指为修理圣殿所支付的一切费用。

【王下十二 13】「但那奉到耶和華殿的银子，没有用以作耶和華殿里的银杯、蜡剪、碗、号和别样的金银器皿，」

〔吕振中译〕「不过奉进永恒主之殿的银子并没有用来作永恒主殿里的银碗盆、蜡烛剪子、碗、

号筒、和各样金器银器，」

〔原文字义〕「蜡剪」剪烛花工具；「器皿」器具，用具。

〔文意注解〕「但那奉到耶和華殿的银子，没有用以作耶和華殿里的银杯、蜡剪、碗、号和别样的金银器皿」：百姓的自由奉献是专款专用，专门用于修理圣殿。工程结束后，才用剩余的银子制造圣殿的器具(参代下二十四 14)。

〔话中之光〕(一)有时候读这类的记载会让人觉得痛心。其实整个国家是乐意事奉神的，但是神职人员却怠惰懒散，无法完成应该执行的任务。直到有体制外的力量(君王与君王的书记)进来，才能让整个事工顺利运作起来。目前在体制内的，应该检讨自己是否是神事工的阻碍，在体制外的，也不必因为自己没有职务而束手旁观，太多事工都是仰赖体制外的力量介入才成功的。

(二)事实上圣殿内的很多器皿或被掠夺，或上贡给了强国(18 节；王上十四 26；十五 18)。修缮圣殿时，首先把银子投放在圣殿的维修上，而没有用于制作遗失的器皿。这说明圣殿的修缮工作比什么都重要。等完成了圣殿的修缮工作之后，便马上利用剩下的银子打造了各式各样的器皿(代下二十四 14)。

【王下十二 14】「乃将那银子交给督工的人，修理耶华的和殿。」

〔吕振中译〕「乃是将那银子交给办事的人去修理永恒主的殿。」

〔原文字义〕「督工的人(原文双字)」职业，工作(首字)；做，制作(次字)。

〔文意注解〕「乃将那银子交给督工的人，修理耶华的和殿」：『乃』原文是「他们」，指大祭司和王的书记(参 10 节)；他们直接将银子交给修理圣殿的督工。

〔话中之光〕(一)百姓奉献的银子，优先用来修理圣殿，而不跟制作器具的费用混淆，如此谨慎小心，不使名目混淆不清，一面赢得众百姓的信任，甘心乐意持续奉献；另一面也不致拖延修殿工程。

【王下十二 15】「且将银子交给办事的人转交作工的人，不与他们算账，因为他们办事诚实。」

〔吕振中译〕「他们并且不跟经手收银去给工人的算账，因为经手人作事忠实可靠。」

〔原文字义〕「办事的人」(原文无此字)；「作工」职业，工作；「算账」计算，谋算；「诚实」忠诚，坚固，坚定不移。

〔文意注解〕「且将银子交给办事的人转交作工的人」：『办事的人』原文无此字词；『作工的人』指现场实际工作的木匠、石匠们。全句意指督工的人收到银子后转手直接交给工匠。

「不与他们算账，因为他们办事诚实」：『他们』大多数解经家认为是指「督工的人」，也就是实际负责修殿工程的人；『不与他们算账』意指不要求督工的人一笔一笔的清楚交账；『办事诚实』意指忠于所负责的工程。

〔话中之光〕(一)欢喜奉献的百姓甘心乐意(代下二十四 9~10)，管理奉献的祭司忠心谨慎(9~15 节)，负责工程的督工「办事诚实」(15 节)，还注意不亏欠对神仆人的供应(16 节)——这样的建造不但是出于人爱神的心，更是根据神的真理，人人守住本位、彼此配搭、向神交账，这才是合神心意的属

灵建造。

【王下十二 16】「惟有赎愆祭、赎罪祭的银子，没有奉到耶和华的殿，都归祭司。」

（吕振中译）「至于赔过银和赔罪银却没有奉进永恒主之殿，乃是归于祭司。」

（原文字义）「愆」有罪，罪愆。

（文意注解）「惟有赎愆祭、赎罪祭的银子」：『赎愆祭…的银子』指为了补偿或赎回得罪他人之罪而奉献的银子(参利五 6)；『赎罪祭的银子』指为了赎回得罪神之罪而奉献的银子(参利五 15~18；民五 6~8)。

「没有奉到耶和华的殿，都归祭司」：上述的银子按照律法规定，都应当归给祭司(参利五 15~19；六 2~7；民五 5~10)。

（话中之光）（一）神看重事奉祂的人过于看重物质的殿，因此，人不能为了修理圣殿，就剥夺神对祂仆人的供应。

【王下十二 17】「那时，亚兰王哈薛上来攻打迦特，攻取了，就定意上来攻打耶路撒冷。」

（吕振中译）「那时亚兰王哈薛上来、攻击迦特，攻取了它；哈薛就咬紧牙根要上来攻击耶路撒冷。」

（原文字义）「亚兰」被高举；「哈薛」看见神的人；「迦特」酒醉；「定意(原文双字)」放置，设立(首字)；面，脸(次字)。

（文意注解）「那时，亚兰王哈薛上来攻打迦特，攻取了」：『迦特』本为非利士人居地，罗波安把它建为设防城，归由犹大国管治(参代下十一 8)。

「就定意上来攻打耶路撒冷」：『定意』指将注意力放在其上；『攻打耶路撒冷』神使亚兰王起意要攻打耶路撒冷，主要原因是约阿施王在大祭司耶何耶大死后，竟不顾念耶何耶大护驾的功绩，而杀害他的儿子先知撒迦利亚，故此引来神的惩罚(参代下二十四 23~24)。

（话中之光）（一）我们若是撇开圣经的真理，倚靠自己的肉体为神大发热心，就与耶户的「热心」(王下十 16)和约阿施的修理圣殿一样，热心中掺杂着私欲，实际上是用肉体的热心来贿赂神，结果是把荣耀归于人。因此，今天为神热心的人，明天也可能为偶像热心，目的都是操纵神、利用偶像，为了满足肉体的需要、解决自己的问题。

【王下十二 18】「犹大王约阿施将他列祖犹大王约沙法、约兰、亚哈谢所分别为圣的物和自己所分别为圣的物，并耶和华的殿与王宫府库里所有的金子，都送给亚兰王哈薛，哈薛就不上耶路撒冷来了。」

（吕振中译）「犹大王约阿施将他列祖犹大王约沙法、约兰、亚哈谢、所献为圣别之物、和自己所献为圣别之物、跟永恒主之殿和王宫府库里所有的一切金子、都送给亚兰王哈薛；哈薛就不上耶路撒冷来了。」

（原文字义）「约沙法」耶和华已审判；「约兰」耶和华是被称颂的；「亚哈谢」雅威掌握，雅威拥有；「分别为圣」分别，神圣；「府库」仓库，宝库。

〔文意注解〕「犹大王约阿施将他列祖犹大王约沙法、约兰、亚哈谢所分别为圣的物和自己所分别为圣的物」：

「并耶和华殿与王官府库里所有的金子，都送给亚兰王哈薛，哈薛就不上耶路撒冷来了」：

〔话中之光〕 (一)约阿施没有依靠神，也没有悔改自己的罪，以至王宫和圣殿的财政到了瘫痪的地步。可见神定意使他拣选的百姓归向神，会给他们很多难处。所以我们应当规劝那些离开神而受痛苦的人，重新回到神面前(参王上十四 1~20)。

(二)17~18 节与前一段约阿施重建圣殿有强烈的对比，这时约阿施甚至要剥削圣殿的宝物去贿赂敌国，才能保住自己的统治。

(三)神借着仇敌的逼迫，暴露了约阿施的属灵真相。他热心修理圣殿(5 节)，并不是因为敬畏神、爱神，而是为了贿赂神。约阿施过去用征税修理圣殿和「分别为圣的物」来贿赂神，换取神的祝福；现在用「分别为圣的物」和更多的金子去贿赂敌人，解决燃眉之急，都是同一个套路。人既没有爱神、敬畏神的心，在难处面前也就无从信靠了。

【王下十二 19】「约阿施其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上。」

〔吕振中译〕「约阿施其余的事、凡他所行的、不是都写在犹大诸王记上么？」

〔原文字义〕「其余」剩余，剩下。

〔文意注解〕「约阿施其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上」：『其余的事』表示不如本章所记载的事重要；『犹大列王记』是一本记载犹大列王事迹的编年史记。

〔话中之光〕 (一)约阿施一生都在跟随人，而不是在跟随神。因此，一旦没有人领着他走正道，他就开始随波逐流，越走越远，甚至「不想念撒迦利亚的父亲耶何耶大向自己所施的恩，杀了他的儿子」(代下二十四 22)，结果就落在神的审判里：「亚兰人离开约阿施的时候，他患重病；臣仆背叛他，要报祭司耶何耶大儿子流血之仇，杀他在床上」(代下二十四 25)。凡是跟随人的信徒，既可以像约阿施一样大发热心，也可以像约阿施一样倒行逆施，实际上都是出于自己的肉体，而不是出于神所赐的信心。

(二)「人非有信，就不能得神的喜悦」(来十一 6)，人靠热心所做的一切，最后都会归于虚空(18 节)。我们带人信主，如果只是停留在「热心」上，这样的建造只是热闹一时的「草木、禾秸」(林前三 12)，经不住火的「试验」(林前三 13)。

(三)今天，每个新约的信徒也和约阿施一样，很容易跟随看得见的人，却不容易跟随看不见的神；明明知道应该跟随神，实际上却不知不觉地跟随人。结果带领的人一跌倒、一离开，跟随的人就成了约阿施。因此，传福音、教导人的人，一定要把自己隐藏在基督里，「用诸般的智慧，劝戒各人，教导各人，要把各人在基督里完完全全地引到神面前」(西一 28)，让人借着读经、祷告，直接与神交通；让人学习对所有的属灵文章和教导，都要自己「考查圣经，要晓得这道是与不是」(徒十七 11)。这样，我们才能帮助人作主的门徒(太二十八 19)，而不是人的门徒。

【王下十二 20】「约阿施的臣仆起来背叛，在下悉拉的米罗宫那里将他杀了。」

〔吕振中译〕「约阿施的臣仆起来反叛，在下悉拉的米罗宫那里将他击杀了。」

〔原文字义〕「背叛」同盟，共谋；「悉拉」快速路；「米罗」土墩，壁垒。

〔文意注解〕「约阿施的臣仆起来背叛」：此事本末详情记载于历代志下二十四章 17~26 节。

「在下悉拉的米罗宫那里将他杀了」：『下』指往悉拉的下坡路上；『悉拉』可能位于耶路撒冷附近，在俄斐勒东边的一个梯形斜坡上，准确位置不详；『米罗』可能是指一处防御工事，或指一处地名；『宫』指建筑物。

【王下十二 21】「杀他的那臣仆就是示米押的儿子约撒甲和朔默的儿子约萨拔。众人将他葬在大卫城他列祖的坟地里，他儿子亚玛谢接续他作王。」

〔吕振中译〕「是他的臣仆、示米押的儿子约撒甲、和朔默的儿子约萨拔、将他击杀，他就死了。人将他埋葬在大卫城、和他列祖同在一处；坟地里。他儿子亚玛谢接替他作王。」

〔原文字义〕「示米押」报告；「约撒甲」耶和华记得；「朔默」持守者；「约萨拔」耶和华已赐予；「亚玛谢」耶和华是全能。

〔文意注解〕「杀他的那臣仆就是米示押的儿子约撒甲和朔默的儿子约萨拔」：『米示押』一个亚扪妇人(参代下二十四 26)；『约撒甲』又名撒拔(参代下二十四 26)；『朔默』可能是摩押妇人示米利的丈夫(参代下二十四 26)；『约萨拔』可能与约撒甲同为雇佣兵的军官或王室家臣。

「众人将他葬在大卫城他列祖的坟地里」：历代志下明记葬在大卫城里，但不葬在列王的坟墓里(参代下二十四 25)。

「他儿子亚玛谢接续他作王」：关于亚玛谢的事迹详载于王下十四 1~22。

叁、灵训要义

【怕人不怕神的约阿施】

一、大祭司耶何耶大在世时，表面行神眼中看为正的事(1~16 节)

1. 大祭司耶何耶大是他的姑丈(参王下十一 2；代下二十二 11)
2. 当亚他利雅时篡位时是他的姑妈将他藏起来免得受害(参王下十一 2~3)
3. 直到七岁登基之前受耶何耶大的保护和拥立(参王下十一 4~17)
4. 在他成长过程中一直受耶何耶大的扶持和教训(参王下十二 2；代下二十四 3)
5. 因此当耶何耶大在世时，极可能因怕得罪耶何耶大而行事端正(2 节)
6. 但仍未彻底废除在邱坛献祭的恶习(3 节)
7. 仅在修理圣殿的事上有些开明的表现(4~16 节)

二、大祭司耶何耶大死了之后，竟至忘恩负义(17~21 节)

1. 不接受谏言，竟至杀害耶何耶大的儿子先知撒迦利亚(参代下二十四 22)
2. 因此招致神的惩罚，受亚兰军兵的侵袭(17 节；参代下二十四 23~24)
3. 甚至将分别为圣之物和圣殿里的金子送给亚兰王(18 节)

4. 最后被他自己的臣仆讨伐，命丧京城之外(20~21 节)

列王纪下第十三章注解

壹、内容纲要

【神仍施恩怜悯以色列人】

- 一、耶户的儿子约哈斯的行迹(1~9节)
- 二、约阿施和耶罗波安二世的行迹(10~21节)
- 三、以利沙之死(22~25节)

贰、逐节详解

【王下十三 1】「犹大王亚哈谢的儿子约阿施二十三年，耶户的儿子约哈斯在撒玛利亚登基，作以色列王十七年。」

（吕振中译）「犹大王亚哈谢的儿子约阿施二十三年、耶户的儿子约哈斯在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有十七年。」

（原文字义）「亚哈谢」雅崴掌握，雅崴拥有；「约阿施」神的赏赐；「耶户」耶和华是他；「约哈斯」耶和华已夺取；「撒玛利亚」看山。

（文意注解）「犹大王亚哈谢的儿子约阿施二十三年」：『约阿施二十三年』就是约阿施为修理圣殿大发热心的那一年(参十二 6)。

「耶户的儿子约哈斯在撒玛利亚登基」：其实，约哈斯在耶户还活着的时候，即耶户二十四年(主前 818 年)两人便已经共同执政了，这里的『登基』是指耶户死后约哈斯单独作王之年(主前 814 年)。

「作以色列王十七年」：这里的『十七年』是从主前 818 年与耶户共同执政之年算起，直到约哈斯死时之年(主前 802 年)。

【王下十三 2】「约哈斯行耶和华眼中看为恶的事，效法尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开。」

（吕振中译）「约哈斯行永恒主所看为坏的事；随从尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪，约哈斯总不离开。」

（原文字义）「恶」坏的，恶的；「效法(原文双字)」行走(首字)；在…之后(次字)；「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「罪(首字)」错过目标；「罪(次字)」罪恶。

〔文意注解〕「约哈斯行耶和华中看为恶的事」：『看为恶的事』指不顺从神的旨意行事。

「效法尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪，总不离开」：『使以色列人陷在罪里的那罪』就是以色列王为了巩固自己的王位，在伯特利和但设立两个金牛犊来代表神，以阻挡百姓前往耶路撒冷圣殿敬拜神(参王上十二 28~30)。

〔话中之光〕(一)今天，教会中的金牛犊，就是用似是而非的无形偶像代替神，使信徒陷入自欺，以为自己是在敬拜「耶和华中」，其实是在敬拜名叫「耶和华中」的偶像；以为自己是在事奉神，其实是在满足肉体。

(二)金牛犊的特点，就是以属灵的名义让人自我安慰、自我满足，在虚假的平安里走向灭亡。敬拜金牛犊的人都不肯好好认识圣经所启示的那位真神，专心顺从那位真神；而是满足于安慰肤浅的讲道、似是而非的属灵鸡汤，用断章取义的经文为自己的心思言行找根据，最终是自己做主、自己造神，虚构出一个满足自己想象的神来为自己服务。

(三)外邦偶像叫人离开真神、体贴肉体，很容易被信徒分辨出来；但金牛犊却是打着敬拜神的属灵旗号、各种方法来迎合人的肉体，所以对信徒很有吸引力，一旦被迷惑，就很难再离开。

【王下十三 3】「于是，耶和中的怒气向以色列人发作，将他们屡次交在亚兰王哈薛和他儿子便哈达的手里。」

〔吕振中译〕「于是永恒主向以色列人发怒，不断地将他们交在亚兰王哈薛手里、交在哈薛的儿子便哈达手里。」

〔原文字义〕「怒气」怒气，鼻孔；「发作」引发，怒火中烧；「亚兰」被高举；「哈薛」看见神的人；「便哈达」神明的儿子。

〔文意注解〕「于是，耶和中的怒气向以色列人发作」：『怒气向以色列人发作』意指向北国以色列施行惩罚。

「将他们屡次交在亚兰王哈薛和他儿子便哈达的手里」：『屡次』不一定指「继续地」(RSV)或「没有中断地」(Gray)，其意应为「好几年」(NEB)或是很长的一段时间(NIV)；『交在…的手里』意指受他们的欺压(参 4 节)；『哈薛和他儿子便哈达』表示哈薛死于约哈斯作以色列王的任内，其后由便哈达接手继续欺压。

〔话中之光〕(一)「耶和中的怒气向以色列人发作」，是为了管教自己百姓，而不是毁灭他们。祂从不撇弃自己的子民，但在他们犯罪的时候，也从不遮掩祂的怒气。

【王下十三 4】「约哈斯恳求耶和华中，耶和华中就应允他，因为见以色列人所受亚兰王的欺压。」

〔吕振中译〕「约哈斯求永恒主的情面，永恒主就听他，因为见以色列人所受的压迫，是亚兰王怎样地压迫他们。」

〔原文字义〕「恳求」取悦，恳求施惠；「应允」听到，听从；「欺压」压迫，痛苦。

〔文意注解〕「约哈斯恳求耶和华中，耶和华中就应允他」：『恳求耶和华中』意指求神施拯救；『应允他』意指所求的得着成全。

「因为见以色列人所受亚兰王的欺压」：这话表示神不能容忍外邦人欺压以色列人。

《话中之光》 (一)「约哈斯恳求耶和华」，只是因为走投无路，并不是因为真心悔改。实际上，他心中的「耶和华」只不过是金牛犊。但是，神并没有因为他的无知和顽梗而停止拯救，一旦「约哈斯恳求耶和华」，「耶和华就应允他」，继续显明「神是拯救」。

【王下十三 5】「耶和华赐给以色列人一位拯救者，使他们脱离亚兰人的手。于是以色列人仍旧安居在家里。」

《吕振中译》「(永恒主赐给以色列人一位拯救者，使他们从亚兰人手下摆脱出来，所以以色列人仍像素常一样、安居在家〔原文：帐棚〕里。)」

《原文字义》「拯救者」解救，释放；「脱离」前往，出来；「安居」居住，留下。

《文意注解》「耶和华赐给以色列人一位拯救者，使他们脱离亚兰人的手」：『一位拯救者』他是谁，圣经并没有明言，因此学者们有如下不同的推论：(1)有人认为是先知以利沙，但他晚年患病在身(参 14~20 节)，并且如真是他，圣经没有理由不提到他的名字；(2)也有人认为可能是指耶罗波安二世：他是约哈斯的孙子，他恢复了以色列地界，并把以色列从灭亡的危机中拯救了出来(参王下十四 25~27)，但这事与约哈斯获拯救毫无关联；(3)一般学者多指亚述王亚达得尼拉力三世(主前 810~783 年)，他曾攻打大马色，削弱了亚兰的国力，使他们无暇侵扰北国以色列。

「于是以色列人仍旧安居在家里」：意指以色列人可以安居乐业，和从前一样，不受邻国的打扰。

《话中之光》 (一)神的拯救不一定直接打败敌国，有时用超自然的方法，有时也会通过周围的环境或神所兴起的人来实现(参撒下十七 5~14)。

【王下十三 6】「然而，他们不离开耶罗波安家使以色列人陷在罪里的那罪，仍然去行，并且在撒玛利亚留下亚舍拉。」

《吕振中译》「然而他们不离开耶罗波安的家的那罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪，他们仍然直行；并且在撒玛利亚仍有亚舍拉神木立着。)」

《原文字义》「离开」转变方向，丢弃；「留下」保留，设立；「亚舍拉」(原文无此字)。

《文意注解》「然而，他们不离开耶罗波安家使以色列人陷在罪里的那罪，仍然去行」：『那罪』指拜金牛犊的罪(参 2 节)。

「并且在撒玛利亚留下亚舍拉」：『撒玛利亚』北国以色列的京城；『亚舍拉』是迦南的女神、巴力的配偶，通常以立在巴力祭坛旁边的神木或神树的形式出现。

《话中之光》 (一)以色列人去掉巴力，却留下与巴力相关的亚舍拉，这种情形相当怪异。今天许多基督徒去掉有形的偶像，却留下无形的偶像，去追求崇拜时髦、金钱和属灵伟人，无异给撒但留地步。

【王下十三 7】「亚兰王灭绝约哈斯的民，践踏他们如禾场上的尘沙，只给约哈斯留下五十马兵、

十辆战车、一万步兵。」

〔吕振中译〕「因此亚兰王（原文：他）不给约哈斯留下别的，只留下五十匹骏马、十辆战车、一万步兵；因为亚兰王杀灭了他们，使他们像尘土被践踏。」

〔原文字义〕「灭绝」消灭，摧毁；「践踏」脚踏，打谷。

〔文意注解〕「亚兰王灭绝约哈斯的民」：『民』原文是余民、余种；本句的含意是没有给约哈斯留下象样的军队，使他不能东山再起。

「践踏他们如禾场上的尘沙」：原文是「使他们好像打谷时的灰尘」，用以形容战争中的毁灭(参赛四十一 15；摩一 3；弥四 13)。

「只给约哈斯留下五十马兵、十辆战车、一万步兵」：表示几乎丧失了全部的战车和马兵，其兵力不足以发动一场战争了。

【王下十三 8】「约哈斯其余的事，凡他所行的和他的勇力，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「约哈斯其余的事、凡他所行的、和他的勇力、不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「其余」剩余，其他部分；「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「约哈斯其余的事，凡他所行的和他的勇力」：『他的勇力』指他英勇的事迹。

「都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

【王下十三 9】「约哈斯与他列祖同睡，葬在撒玛利亚。他儿子约阿施接续他作王。」

〔吕振中译〕「约哈斯跟他列祖一同长眠；人将他埋葬在撒玛利亚；他儿子约阿施接替他作王。」

〔原文字义〕「同睡」躺下，睡觉；「接续」(原文无此字)。

〔文意注解〕「约哈斯与他列祖同睡，葬在撒玛利亚」：『列祖同睡』意指与祖先一同长眠，就是死了的意思；『撒玛利亚』北国以色列的京城。

「他儿子约阿施接续他作王」：『约阿施』与犹大王约阿施(参 1 节)中文译名相同，但希伯来原文稍有不同；南国犹大王约阿施是好王，北国以色列王约阿施是恶王。

【王下十三 10】「犹大王约阿施三十七年，约哈斯的儿子约阿施在撒玛利亚登基，作以色列王十六年。」

〔吕振中译〕「犹大王约阿施三十七年、约哈斯的儿子约阿施在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有十六年。」

〔原文字义〕「登基」成为国王，统治。

〔文意注解〕「犹大王约阿施三十七年」：『三十七年』是从他的父王亚哈谢去世的那一年算起，故包括亚他利雅篡位的那些年(参王下十一 1~3)。

「约哈斯的儿子约阿施在撒玛利亚登基，作以色列王十六年」：『作以色列王十六年』约为主前 805~790 年，而犹大王约阿施作王四十年(参王下十二 1)，故南北两王在位的期间约有四年是重叠的(主前 805~802 年)。

【王下十三 11】「他行耶和華眼中看為惡的事，不離開尼八的儿子耶羅波安使以色列人陷在罪里的一切罪，仍然去行。」

（呂振中譯）「他行永恒主所看為壞的事、不離開尼八的儿子耶羅波安一切的罪、耶羅波安使以色列人所犯的一那罪，他仍然直行。」

（原文字義）「離開」轉變方向，丟棄。

（文意注解）「他行耶和華眼中看為惡的事」：本節後半即說明甚么是神『看為惡的事』。

「不離開尼八的儿子耶羅波安使以色列人陷在罪里的一切罪，仍然去行」：請參閱 2 節注解。

【王下十三 12】「約阿施其餘的事，凡他所行的和他與猶大王亞瑪謝爭戰的勇力，都寫在以色列諸王記上。」

（呂振中譯）「約阿施其餘的事、凡他所行的、以及他同猶大王亞瑪謝交戰時所獻的勇力、不是都寫在以色列諸王記上麼？」

（原文字義）「寫在」寫下來，紀錄。

（文意注解）「約阿施其餘的事，凡他所行的和他與猶大王亞瑪謝爭戰的勇力」：『猶大王亞瑪謝』他是猶大王約阿施的儿子(參王下十二 21)，他的的事跡詳載於王下十四 1~22；『勇力』指英勇的事跡。

「都寫在以色列諸王記上」：『以色列諸王記』指以色列諸王事跡的編年史記。

【王下十三 13】「約阿施與他列祖同睡，耶羅波安坐了他的位。約阿施與以色列諸王一同葬在撒瑪利亞。」

（呂振中譯）「約阿施跟他列祖一同長眠；耶羅波安坐他的王位；約阿施是埋葬在撒瑪利亞、和以色列諸王同在一處的。」

（原文字義）「位」寶座，王座。

（文意注解）「約阿施與他列祖同睡，耶羅波安坐了他的位」：『耶羅波安』因與北國的創始人耶羅波安同名，故歷史上稱他為『耶羅波安二世』。

「約阿施與以色列諸王一同葬在撒瑪利亞」：『以色列諸王』北國以色列並非一脈相傳，先後換了幾個朝代，但從暗利王朝開始就定都撒瑪利亞(參王上十六 24)；『葬在撒瑪利亞』即指葬在京城之王陵。

【王下十三 14】「以利沙得了必死的病，以色列王約阿施下來看他，伏在他臉上哭泣，說：“我父啊！我父啊！以色列的戰車馬兵啊！”」

（呂振中譯）「以利沙患了必死的病；以色列王約阿施下來看他，伏在他臉上哭着說：『我父阿，我父阿，以色列的戰車，以色列的駿馬呀！』」

（原文字義）「必死」死亡；「哭泣」哀號。

〔文意注解〕「以利沙得了必死的病」：『以利沙』自从先知以利沙差遣门徒膏耶户为王(参王下九1~3)，至今已过了四十五年，圣经并未记载关于他的事，此时以利沙的年纪估计至少八十岁高龄了，当时一般人多活不过七十岁；『必死的病』圣经并未记载他得了甚么病，可能仅是老迈衰竭，一病不起。

「以色列王约阿施下来看他，伏在他脸上哭泣」：『下来』王宫是在山上高处，故称下来；『伏在他脸上哭泣』一种温情的表示。

「说：我父啊！我父啊！以色列的战车马兵啊」：『我父』是对指导者的尊称(参王下二12；六21；八9)；『以色列的战车马兵』表示一夫当关万夫莫敌，用来称呼以利沙是以色列的保护者(参王下二12)。

〔话中之光〕(一)先知以利沙虽然被神重用，但他一生的道路却甚艰难，多经风险(参一7~9；六13~14，31~32)，而此时他竟「得了必死的病」，可见神的仆人无论多么伟大，身具超人的神力，仍然难免面临生命的尽头，证明我们的盼望并不在今生，乃在死后。但愿信徒们以他为镜，活着时尽力事奉神，而不追求今生的利益和享受。

【王下十三15】「以利沙对他说：“你取弓箭来。”王就取了弓箭来。」

〔吕振中译〕「以利沙对他说：『你去拿弓和箭来』；王就拿了弓和箭到以利沙跟前。」

〔原文字义〕「弓」弓，彩虹。

〔文意注解〕「以利沙对他说：你取弓箭来。王就取了弓箭来」：『弓箭』是战争的一种利器，用来象征争战得胜的关键所在。

【王下十三16】「又对以色列王说：“你用手拿弓。”王就用手拿弓。以利沙接手在王的手上，」

〔吕振中译〕「以利沙又对以色列王说：『你把手控制好了拿着弓』；他就把手控制好了；以利沙便接手在王手上，」

〔原文字义〕「按」放置。

〔文意注解〕「又对以色列王说：你用手拿弓。王就用手拿弓」：『用手拿弓』象征王在战场上挥军向敌。

「以利沙接手在王的手上」：象征在作战时先知的灵与王同在，给王扶持并加力。

〔话中之光〕(一)虽然以色列王约阿施所行的，并不讨神喜悦(参11节)，但是面对外敌，神仍未放弃祂的子民，所以先知以利沙的手(灵)仍旧与王合一，衷心渴望以色列民能胜过外敌。今天任何服事主的人，也当有以利沙的心肠，热切盼望信徒们(教会)能够在属灵的争战中获胜。

【王下十三17】「说：“你开朝东的窗户。”他就开了。以利沙说：“射箭吧！”他就射箭。以利沙说：“这是耶和华的得胜箭，就是战胜亚兰人的箭；因为你必在亚弗攻打亚兰人，直到灭尽他们。”」

〔吕振中译〕「说：『你开朝东的窗户』；他就开了；以利沙说：『射箭』；他就射箭。以利沙说：『这是永恒主战胜的箭，战胜亚兰人的箭；你必在亚弗击败亚兰人，直到将他们尽都灭掉。』」

〔原文字义〕「开」打开，解开；「射箭」射，投掷；「得胜」拯救，释放；「战胜」(原文与「得胜」同字)；「亚弗」围住；「灭尽」消耗，终结。

〔文意注解〕「说：你开朝东的窗户。他就开了。以利沙说：射箭吧！他就射箭」：『朝东的窗户』邻国亚兰位于以色列的东北面，亚兰军通常由东向西入侵，故朝东意指正面对着敌人；『射箭』象征攻打敌人。

「以利沙说：这是耶和华的得胜箭，就是战胜亚兰人的箭」：『得胜箭』得胜原文是救恩、拯救，得胜箭指拯救的箭；『战胜亚兰人的箭』就是从亚兰人手中得拯救的箭。

「因为你必在亚弗攻打亚兰人，直到灭尽他们」：『亚弗』位于加利利海以东之巴珊的城镇，亚哈曾经在此地战胜便哈达二世(参王上二十 26~30)。

【王下十三 18】「以利沙又说：“取几枝箭来。”他就取了来。以利沙说：“打地吧！”他打了三次，便止住了。」

〔吕振中译〕「以利沙又说：『拿几枝箭来』；他就拿了来；以利沙对以色列王说：『你击打地吧』；他击打了三次、便止住了。」

〔原文字义〕「取」取，拿；「打」打击，击打；「止住」停止，站住不动。

〔文意注解〕「以利沙又说：取几枝箭来。他就取了来」：『取几枝箭』指用手抓一把箭。

「以利沙说：打地吧！他打了三次，便止住了」：『打地』原文是狠狠地敲打地面，象征击打敌人(参 19 节)；『打了三次』表示他缺乏彻底打败敌人的决心。

〔话中之光〕(一)以色列王真心想打败亚兰人，但却不是真心回转顺服神。他如果真相信「神是拯救」，就应该仔细思想先知话中的意思，顺服先知、奋力击打地面，直到先知喊停为止。但他只是漫不经心地「打了三次，便止住了」，完全是敷衍的心态，所以「神人向他发怒」(19 节)。

(二)事实上以利沙在 15~17 节已经清楚的说明，并且用行动表明神要帮助以色列人摆脱亚兰人的压迫，而且约阿施自己也说以利沙是「以色列的战车马兵」，因此这里「打地」的要求，应该是很清楚的要约阿施「击打亚兰人」。如果以色列王真的希望能够打败亚兰人，也相信以利沙是拯救与保护者，应该奋力打很多下，直到以利沙喊停为止，结果以色列王仅仅打了三下，难怪以利沙要发怒。因为这种行动显示以色列王不经意、不相信，只是敷衍的心态。

【王下十三 19】「神人向他发怒，说：“应当击打五六次，就能攻打亚兰人，直到灭尽。现在只能打败亚兰人三次。”」

〔吕振中译〕「神人恼怒他、说：『你应当击打五六次，就能击败亚兰人，直到将他们尽都灭掉；现在呢、你只能将亚兰人击败了三次。』」

〔原文字义〕「灭尽」消耗，终结；「打败」打击，击打。

〔文意注解〕「神人向他发怒，说：应当击打五六次，就能攻打亚兰人，直到灭尽」：『击打五六次』象征奋力不懈，不仅获胜，更要歼灭敌人。

「现在只能打败亚兰人三次」：意指仅能有限度的获胜。

【王下十三 20】「以利沙死了，人将他葬埋。到了新年，有一群摩押人犯境，」

（吕振中译）「以利沙死了，人将他埋葬了。新年来到，有摩押游击队来侵犯以色列地。」

（原文字义）「犯境(原文双字)」进入(首字)；土地(次字)。

（文意注解）「以利沙死了，人将他葬埋」：根据犹太人的传统说法，他是在以色列王约阿施在位第十年死的，死后葬在迦密山上的以利亚穴中。

「到了新年，有一群摩押人犯境」：『新年』犹太历尼散月，相当于阳历四月，巴勒斯坦的庄稼也开始成熟了；『摩押人』住在下约旦河与死海的东边。

【王下十三 21】「有人正葬死人，忽然看见一群人，就把死人抛在以利沙的坟墓里，一碰着以利沙的骸骨，死人就复活站起来了。」

（吕振中译）「有人正在埋葬一个死人，忽见一群游击队，就把死人丢在以利沙的坟墓里，走了；死人一触着以利沙的骸骨，就复活，起来站着。」

（原文字义）「抛」投掷，扔；「碰着」碰触，到达；「复活」活着，复原。

（文意注解）「有人正葬死人，忽然看见一群人」：『一群人』就是来犯境的摩押人(参 20 节)。

「就把死人抛在以利沙的坟墓里，一碰着以利沙的骸骨，死人就复活站起来了」：『死人就复活』按原文直译是「他活了」；当时以色列人的坟墓可能与新约时代相似，有一个石头封闭的入口，可以打开。当这些人正在埋葬死人的时候，忽然遇到一群入侵的摩押人，就随便打开一个坟墓把尸体丢进去，正好「抛在以利沙的坟墓里」，于是「一碰着以利沙的骸骨，死人就复活」。

以利沙的骸骨使死人复活，这事迹的记载，可能是要证明以利沙所说的有关战胜亚兰的预言终必应验。

（话中之光） (一)以利沙虽然死了，他美好的灵性却仍有影响力，甚至能行出神迹，显明他实在是神的先知。这件事也证实神的大能——异教的偶像从没有叫死人复生的事。这神迹再一次唤醒以色列人，去遵从神借着以利沙赐下的话语。

(二)神是活人的神，祂能赐生命；死了的人碰着祂的先知的骸骨也能复活。若与天父亲自接触，岂不更能得到永远的生命吗？

(三)以利沙活着的时候，他一生的事奉都不能使以色列王和百姓悔改接受救恩(19 节)；以利沙死了以后，他的骸骨却能让毫无信心的死人复活。这最后一个神迹，正是他一生事奉的总结，显明了救恩的奥秘：「神是拯救」，但却被活人拒绝，只能被死人所得着。因为亚当里的旧人已经「死在过犯罪恶之中」(弗二 1)，完全失去了「拣选生命」(申三十 19)的能力。所以神就任凭以色列彻底失败、彻底死透，然后才让以色列的骸骨复活(结三十七 14)。今天，我们也要接受圣灵「把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上」(加五 24)，让旧人完全死透，才能承受完全的救恩；因为，「我们若与基督同死，也必与祂同活」(提后二 11)。

【王下十三 22】「约哈斯年间，亚兰王哈薛屡次欺压以色列人。」

(吕振中译)「尽约哈斯在位的年日，亚兰王哈薛总是压迫着以色列人。」

(原文字义)「屡次」(原文无此字)；「欺压」压迫，挤。

(文意注解)「约哈斯年间」：这是回述约阿施的父王约哈斯仍在位时。

「亚兰王哈薛屡次欺压以色列人」：请参阅 3~4 节经文和注解。

【王下十三 23】「耶和華却因与亚伯拉罕、以撒、雅各所立的约，仍施恩给以色列人，怜恤他们、眷顾他们，不肯灭尽他们，尚未赶逐他们离开自己面前。」

(吕振中译)「但是永恒主却因他和亚伯拉罕、以撒、雅各、所立之约的缘故，仍然恩待以色列人，怜恤他们，垂顾他们、不情愿使他们灭绝，所以直到现在还没有丢掉他们离开自己面前。」

(原文字义)「施恩」有恩典；「怜恤」爱，有怜悯；「眷顾」注视，照顾；「赶逐」投掷，扔。

(文意注解)「耶和華却因与亚伯拉罕、以撒、雅各所立的约，仍施恩给以色列人」：史实强调耶和華与祂子民的约的关系建基于祂与他们列祖的关系，表明祂是公义且信实的神。

「怜恤他们、眷顾他们，不肯灭尽他们」：又表明祂满有慈怜，不肯立即施以惩罚。

「尚未赶逐他们离开自己面前」：『尚未』表示神的怒气隐而未发，继续给他们机会使其从所行的恶道上转回，好救自己的国家免于灭亡。

【王下十三 24】「亚兰王哈薛死了，他儿子便哈达接续他作王。」

(吕振中译)「亚兰王哈薛死了，他的儿子便哈达接替他作王。」

(文意注解)「亚兰王哈薛死了」：约在主前 796 年。

「他儿子便哈达接续他作王」：祂是便哈达三世(参王上十五 18；二十一，34)

【王下十三 25】「从前哈薛和约阿施的父亲约哈斯争战，攻取了些城邑；现在约哈斯的儿子约阿施三次打败哈薛的儿子便哈达，就收回了以色列的城邑。」

(吕振中译)「约哈斯的儿子约阿施哈薛的儿子便哈达手里将哈薛在战争时从约阿施父亲约哈斯手里所取的城市再收回来。约阿施将便哈达击败了三次，就把以色列的城市收回了来。」

(原文字义)「攻取」取，拿；「收回」返回，转回。

(文意注解)「从前哈薛和约阿施的父亲约哈斯争战，攻取了些城邑」：哈薛除了从耶户手中攻取了约但河东全地(参王下十 32~33)之外，可能从约哈斯手中也攻取了一些河西之地。

「现在约哈斯的儿子约阿施三次打败哈薛的儿子便哈达，就收回了以色列的城邑」：『三次打败』这是应验以利沙生前所说的预言(参 19 节)；『收回了以色列的城邑』这应当不是指约但河东之地，因为约但河东须等到耶罗波安二世才收回(参王下十四 23，25)。

(话中之光) (一)以利沙不能救自己脱离「必死的病」(14 节)，他的骸骨却能让死人复活，他的预言也能让以色列三次得胜。这表明神不是没有能力医治以利沙，而是神的时间已经到了，祂要结束以利沙的事奉。神借着这段历史中所要启示的，已经全部显明了；从此以后，神的拯救再也没有临到过北国以色列，而是任凭以色列王和百姓倚靠自己的努力，在接下来六十多年的苦苦挣扎中走

向灭亡。

(二)「以利亚」这个名字的意思是「耶和华是神」,「以利沙」这个名字的意思是「神是拯救」,这两位先知一生的事奉都是为了显明「耶和华是神」、「神是拯救」(王上十七至王下十三)。但是,正如「律法本是叫人知罪」(罗三 20),神显明「耶和华是神」、「神是拯救」,目的不是为了完成拯救和复兴,而是要「叫人知罪」,让我们不得不承认:人已经「全然败坏」(申三十一 29),即使知道「耶和华是神」、「神是拯救」,也没有办法主动回转接受救恩,最终都是死路一条。「然而,神既有丰富的怜悯,因祂爱我们的大爱,当我们死在过犯中的时候,便叫我们与基督一同活过来」(弗二 4~5),祂将来必要叫骸骨复活,「并且站起来,成为极大的军队」(结三十七 11)。

列王纪下第十四章注解

壹、内容纲要

【亨通与败亡都在乎耶和华】

- 一、犹大王亚玛谢的亨通(1~7 节)
- 二、犹大王亚玛谢的败亡(8~22 节)
- 三、耶罗波安二世作以色列王(23~29 节)

贰、逐节详解

【王下十四 1】「以色列王约哈斯的儿子约阿施第二年, 犹大王约阿施的儿子亚玛谢登基。」

(吕振中译)「以色列王约哈斯的儿子约阿施二年、犹大王约阿施的儿子亚玛谢登极作王。」

(原文字义)「约哈斯」耶和华已掌握;「约阿施」神的赏次;「亚玛谢」耶和华是全能。

(文意注解)「以色列王约哈斯的儿子约阿施第二年」:『约阿施第二年』指约阿施单独作王的第二年,即主前 801 年,实际上约阿施于主前 805 年即位(参王下十三 10),与他的父王约哈斯共同执政到约哈斯驾崩之年(主前 802 年)。

「犹大王约阿施的儿子亚玛谢登基」:『亚玛谢登基』这里也是指亚玛谢单独作王而言,实际上他于两年前便与父王约阿施共同执政。

【王下十四 2】「他登基的时候年二十五岁, 在耶路撒冷作王二十九年。他母亲名叫约耶但, 是耶路撒冷人。」

(吕振中译)「他登极的时候二十五岁; 他在耶路撒冷作王有二十九年。他母亲名叫约耶但, 是耶路撒冷人。」

〔原文字义〕「耶路撒冷」平安的训诲；「约耶但」耶和華欣喜。

〔文意注解〕「他登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王二十九年」：『年二十五岁』这样，他与父王约阿施共同执政之年为二十三岁；『耶路撒冷』南国犹大的京城；『作王二十九年』这表示前面十四年是与以色列王约阿施同时期，后面十五年是在约阿施死了之后(参 17 节)。

「他母亲名叫约耶但，是耶路撒冷人」：请参阅代下二十五 1。

【王下十四 3】「亚玛谢行耶和華眼中看为正的事，但不如他祖大卫，乃效法他父约阿施一切所行的，」

〔吕振中译〕「亚玛谢行永恒主所看为对的事，但不如他祖大卫；他都是照他父亲约阿施一切所行的去行；」

〔原文字义〕「正」笔直的，正确的；「效法」制作，行事。

〔文意注解〕「亚玛谢行耶和華眼中看为正的事」：即指遵照耶和華的律法作王并治国。

「但不如他祖大卫」：指他不如大卫「专心顺从耶和華」(王上十一 6)。

「乃效法他父约阿施一切所行的」：意指亚谢和约阿施一样晚节不保(参代下二十四 17~22；二十五 14~16)。

〔话中之光〕(一)亚玛谢因遵从神的旨意，在神面前行神看为正的事，所以得到了国泰民安的祝福。这同样适用于今天的国家领袖。社会上肯定有邪恶存在，但国家的领袖如何面对邪恶，决定着国家的稳定与否。因此领袖应当先敬畏神，并在神面前行神看为正的事。而且国民也应当努力选出能够施与善政的领袖。

(二)亚玛谢大胜以东后开始骄傲起来，向自己的弟兄以色列发动战争(参 10 节)。结果战争以亚玛谢的大败而告终。因为骄傲是神所憎恶的(参箴十六 5)，也是失败的前奏(参箴十六 18；十八 12)。

【王下十四 4】「只是邱坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。」

〔吕振中译〕「只是邱坛还没有废去；人民仍在邱坛上宰牲熏祭。」

〔原文字义〕「邱坛」高地，高处；「献祭」为献祭宰杀；「烧香」烧香，烧祭物。

〔文意注解〕「只是邱坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香」：『邱坛』指在山岗上的露天祭坛，本来是迦南人敬拜偶像的地方，所以被律法所禁止(民十三 52；申十二 13~14)。但以色列人进迦南之后，百姓在律法上越来越不严三谨，开始效法迦南人在邱坛献祭，成为以色列的一个传统(参王上三 2)。

〔话中之光〕(一)百姓可能以为只要是敬拜神就可以了，在哪里敬拜并不重要。结果失之毫厘、谬以千里，一开始只是敬拜的形式不严谨，很快就连敬拜的实际都没有了。在《列王纪》中，对于每一个北国以色列王的评语，都是犯了耶罗波安「使以色列人陷在罪里的那罪」(王上十五 26；十六 2、19、26；二十一 22；二十二 52；王下三 3；十 29；十三 2、11；十四 24；十五 9、18、24、28)，用金牛犊来冒充神。而对于南国犹大好王的评语，除了希西家和约西亚「废去邱坛」(十八 4；二十三 5)，都有一句「只是邱坛还没有废去」(王上三 3；十五 14；二十二 43；王下十二 3；十四

4；十五 4；十五 35），始终不能「专心顺从」；而坏王则大肆「建立邱坛」（十六 4；二十一 3；代下二十一 11），从不能「专心顺从」变成「离弃」（代下二十一 10）。

（二）北国的「金牛犊」代表百姓的敬拜对象出了问题，南国的「邱坛」代表百姓的敬拜态度出了问题，这两样让南北国神的百姓陷在罪中而不自知，历经几百年难以自拔。亚当后裔的本相都是一样的，今天，让我们难以摆脱的，是什么样的「金牛犊」和「邱坛」呢？

【王下十四 5】「国一坚定，就把杀他父王的臣仆杀了，」

（吕振中译）「国权一坚固在他手里，他就把击杀他父亲、击杀前王、的臣仆都击杀了。」

（原文字义）「坚定」稳固，强壮。

（文意注解）「国一坚定，就把杀他父王的臣仆杀了」：『国一坚定』指政权的稳固（参王下十五 19）；『杀他父王的臣仆』指「示米押的儿子约撒甲和朔默的儿子约萨拔」（王下十二 21）。

（话中之光）（一）显然犹大国中政治也是相当险恶，杀约阿施的臣仆还可以在朝廷中拥有权位，新王一时还不敢报仇，非得等到自己掌握实权才能动手。亚玛谢在这样艰难的情况下，他依然在耶和華面前行了神看为正的事（参 3 节），可见敬畏神与政权稳固息息相关。

【王下十四 6】「却没有治死杀王之人的儿子，是照摩西律法书上耶和華所吩咐的说：“不可因子杀父，也不可因父杀子，各人要为本身的罪而死。”」

（吕振中译）「却没有将行弑的人的儿子处死：这是照摩西律法书上所写、永恒主所吩咐的说：『父亲不可因儿子的缘故而被处死，儿女也不可因父亲的缘故而被处死；各人只可因自己的罪而被处死。』」

（原文字义）「治死」处死，灭绝。

（文意注解）「却没有治死杀王之人的儿子，是照摩西律法书上耶和華所吩咐的」：『摩西律法书』指摩西五经；『耶和華所吩咐的』引自申命记二十四章 16 节。

「说：不可因子杀父，也不可因父杀子，各人要为本身的罪而死」：古代中东人的风俗盛行连坐法，中国历代王法甚至诛九族，但神律法的原则是各人为自己的行为负责。

（话中之光）（一）亚玛谢起初「行耶和華眼中看为正的事」（3 节），顺服神所吩咐的「不可因子杀父，也不可因父杀子」（6 节；申二十四 16）。但他却没有彻底顺服的心，所以对神「心不专诚」（代下二十五 2），一半顺服神、一半体贴自己，结果属灵的光景就每况愈下。

（二）亚述人的风俗是整个家族都受到牵连。然而，以色列的律法却更为人道，禁止人因父亲的罪（单数，申二十四 16）处死儿子。这里提及的摩西律法书并非后来传统的添加，而是必须对这种异于当时风俗的行为提出的解释。跟随神的律法而行的人，应当是与众不同的。

【王下十四 7】「亚玛谢在盐谷杀了以东人一万，又攻取了西拉，改名叫约帖，直到今日。」

（吕振中译）「亚玛谢在盐谷击杀了以东人一万人；又夺取了西拉，给它起名叫约帖；直到今日还叫约帖。」

〔原文字义〕「以东」红；「攻取」支配，操纵；「西拉」盘石；「约帖」神的赐福。

〔文意注解〕「亚玛谢在盐谷杀了以东人一万」：『盐谷』位于北部的亚拉巴，在死海以南，是长年争战之处；『杀了以东人一万』根据《历代志下》的记载，亚玛谢不仅在战斗中杀了一万人，他还将一万个俘虏从山崖上推下去摔死了(参代下二十五 11~12)。

「又攻取了西拉，改名叫约帖，直到今日」：『西拉』有两种不同的解释：(1)指以东的首府彼特拉，离死海南部约八十公里；(2)指波斯拉，位于彼特拉的北面约五十公里，该处有一危崖，更符合《历代志下》所载地形。

〔话中之光〕(一)亚玛谢攻打以东的细节非常曲折，详细记录在代下二十五 5~16，但在《列王纪》中却一笔带过，单单提到《历代志》中没有提及的把西拉「改名叫约帖」(7 节)。因为本书所要强调的，是亚玛谢「打败了以东人就心高气傲」(10 节)，并且「以此为荣耀」(10 节)。表面上，亚玛谢改名字是承认得胜是神的赐福(代下二十五 8)，实际上却是「以此为荣耀」(10 节)。因为亚玛谢马上就无视神的恩典，狂妄地拒绝了先知的劝戒(代下二十五 16)，把以东的偶像「立为自己的神」(代下二十五 14)。

(二)今天，有些事奉神的人也是口头上「感谢神、把荣耀归于神」，实际上心里还是「以此为荣耀」，有意无意地显摆自己为神的摆上，把成就归功于人的热心爱主、大有恩赐，把失败归咎于同工的冷淡、会众的挂名。长此以往，这样的人就成了亚玛谢，把人的敬虔、热心和恩赐当作偶像，「立为自己的神」，属灵的光景也会每况愈下。

【王下十四 8】「那时，亚玛谢差遣使者去见耶户的孙子、约哈斯的儿子以色列王约阿施，说：“你来，我们二人相见于战场。”」

〔吕振中译〕「那时亚玛谢差遣了使者去见耶户的孙子约哈斯的儿子以色列王约阿施，说：『来；我们在战场见面吧。』」

〔原文字义〕「耶户」耶和华是他；「相见」看见，见面。

〔文意注解〕「那时，亚玛谢差遣使者去见耶户的孙子、约哈斯的儿子以色列王约阿施」：『那时』指亚玛谢大败以东人之后，他可能是被胜利冲昏了头(参 7，10 节)。

「说：你来，我们二人相见于战场」：意指向北国以色列发出挑战。

〔话中之光〕(一)亚玛谢近乎狂妄的挑战，表面上是因以色列雇佣兵劫掠犹大各城(参代下二十五 13)，实际上，「这是出乎神，好将他们交在敌人手里，因为他们寻求以东的神」(代下二十五 20)。

【王下十四 9】「以色列王约阿施差遣使者去见犹大王亚玛谢说：“利巴嫩的蒺藜差遣使者去见利巴嫩的香柏树，说：将你的女儿给我儿子为妻。后来利巴嫩有一个野兽经过，把蒺藜践踏了。」

〔吕振中译〕「以色列王约阿施就差遣人去见犹大王亚玛谢，说：『利巴嫩的蒺藜差遣人去见利巴嫩的香柏树，说：『将你的女儿给我的儿子为妻吧』；后来有一只利巴嫩的野兽从那里经过，就把蒺藜践踏了。』」

〔原文字义〕「利巴嫩」洁白；「蒺藜」蓊丛。

〔文意注解〕「以色列王约阿施差遣使者去见犹大王亚玛谢说：利巴嫩的蒺藜差遣使者去见利巴嫩的香柏树」：这是个寓言(亦即并非建基于事实故事，与比喻及象征相近)，出现于许多古代文学文献当中，通常以动物、树木、植物为比喻；『利巴嫩的蒺藜』比喻犹大王亚玛谢；『利巴嫩的香柏树』比喻以色列王约阿施。

「说：将你的女儿给我儿子为妻」：比喻对方不自量力，高抬自己。

「后来利巴嫩有一个野兽经过，把蒺藜践踏了」：『野兽』比喻外邦敌人，例如亚兰或亚述；『把蒺藜践踏』比喻犹大轻易便受到外敌的蹂躏。

〔话中之光〕(一)以色列王见亚玛谢战胜以东后，心高气傲，要和他较个高下，用寓言来奚落他，以挫其锐气。他把自己比作香柏树，对方只是棵无足轻重的小荆草，不堪一击。人贵有自知之明，谦卑乃是自守之道。

【王下十四 10】「人你打败了以东就心高气傲，你以此为荣耀，在家里安居就罢了，为何要惹祸，使自己和犹大国一同败亡呢？」

〔吕振中译〕「你固然是击败了以东人，你却心高气傲。你只管自以为荣，在家里呆着吧；又为甚么要惹祸，使你覆亡，使你和犹大国跟你一同覆亡呢？」

〔原文字义〕「心高气傲(原文双字)」心，内在(首字)；举起，高举(次字)；「惹祸」激起争端；「败亡」躺下，失败。

〔文意注解〕「人你打败了以东就心高气傲，你以此为荣耀，在家里安居就罢了」：『心高气傲』指出亚玛谢此番挑战的动机所在；『以此为荣耀』意指亚玛谢将胜利归功于自己；『在家里安居』意指心中暗自满足。

「为何要惹祸，使自己和犹大国一同败亡呢？」：『惹祸』暗示对方不堪一击；『败亡』指结局必然使对方覆灭。

【王下十四 11】「亚玛谢却不肯听这话。于是以色列王约阿施上来，在犹大的伯示麦与犹大王亚玛谢相见于战场。」

〔吕振中译〕「亚玛谢不听这话。于是以色列王约阿施就上阵来、他和犹大王亚玛谢就在犹大的伯示麦彼此见面了。」

〔原文字义〕「听」倾听，听从；「伯示麦」太阳之家，太阳神殿。

〔文意注解〕「亚玛谢却不肯听这话」：意指不肯相安无事、和平共存。

「于是以色列王约阿施上来，在犹大的伯示麦与犹大王亚玛谢相见于战场」：『上来』一般而言，南国的地势比北国较高；『犹大的伯示麦』这里的伯示麦(Tell er~Rumeilah)位于耶路撒冷以西约三十二公里处(王上四 9)，在靠近但边界(书十五 10；撒上六 9)的犹大境内，与拿弗他利境内的伯示麦(书十九 38；士一 33)不同。

〔话中之光〕(一)双方不肯示弱的结果就兵戎相见。人与人之间的人际关系，往往由于「谁也不服谁」，造成不必要的紧张与对抗。

【王下十四 12】「犹大人败在以色列人面前，各自逃回家里去了。」

〔吕振中译〕「犹大人在以色列人面前被击败，各自逃回家（原文：帐篷）去。」

〔原文字义〕「败」被击打，绊跌；「逃回」逃离，奔逃。

〔文意注解〕「犹大人败在以色列人面前」：单就人数和实力而言，仅拥有两个支派的南国，若非神的赐福与保守，实非辖管十个支派之北国的敌手。

「各自逃回家里去了」：意指溃不成军。

【王下十四 13】「以色列王约阿施在伯示麦擒住亚哈谢的孙子、约阿施的儿子犹大王亚玛谢，就来到耶路撒冷，拆毁耶路撒冷的城墙，从以法莲门直到角门共四百肘；」

〔吕振中译〕「以色列王约阿施在伯示麦捉住了亚哈谢的孙子约阿施的儿子犹大王亚玛谢，就来到耶路撒冷，将耶路撒冷城墙拆个破口：从〔传统：在〕以法莲门直到角门，共四百肘。」

〔原文字义〕「擒住」抓住，掳获；「拆毁」破开；「以法莲」两堆灰进，我将获双倍果子；「角」角落。

〔文意注解〕「以色列王约阿施在伯示麦擒住亚哈谢的孙子、约阿施的儿子犹大王亚玛谢」：『在伯示麦擒住』意指在战场上掳获敌酋；古代战争往往由国王亲征，率军杀伐于战场上，身先士卒，故不乏战死沙场(参王上二十二 34~37；王下二十三 29)或受伤(参王上二十二 32~33)的事例。

「就来到耶路撒冷，拆毁耶路撒冷的城墙，从以法莲门直到角门共四百肘」：『拆毁…城墙』羞辱性的惩罚，使城内居民失去安全感；『以法莲门』又称「便雅悯门」(参耶三十七 13；三十八 7；亚十四 10)，位于耶城北面；『角门』位于耶城西北角(参耶三十一 38；亚十四 10)；『四百肘』约两百公尺。

【王下十四 14】「又将耶和华殿里与王宫府库里所有的金银和器皿都拿了去，并带人去为质，就回撒玛利亚去了。」

〔吕振中译〕「又将永恒主殿里和王宫府库里所见的一切金银、一切器皿、都拿走，又拿了人去为质当，回撒玛利亚去。」

〔原文字义〕「质」人质，抵押品；「撒玛利亚」看山。

〔文意注解〕「又将耶和华殿里与王宫府库里所有的金银和器皿都拿了去」：『耶和华殿』即圣殿；『王宫府库』指王家私产；『金银和器皿』数量不会太多，因亚兰王攻打耶城时，犹大王约阿施(主前 841~802 年)，已把圣殿和王宫「所有的金子」，都给了他(参王下十二 18)。

「并带人去为质，就回撒玛利亚去了」：指将亚玛谢和王室人员、朝中大臣等带走作为人质，以要挟更多贡物。以色列王约阿施死后(主前 790 年)，亚玛谢还活了 15 年(参 17 节)；后来回耶路撒冷作王，不久为人所杀(参 20 节)。

〔话中之光〕(一)几年前，亚兰王哈薛刚刚从犹大王约阿施手中劫掠了圣殿和王宫里的财物，现在，以色列王约阿施又再次「将耶和华殿里与王宫府库里所有的金银和器皿都拿了去」。神的百姓

越是高举自己的「荣耀」(10节)，神越要夺去人的荣耀。而北国以色列王竟敢劫掠圣殿里的金银和器皿，完全不把神放在眼里，因此，「必有万军耶和华降罚的一个日子，要临到骄傲狂妄的；一切自高的都必降为卑」(赛二 12)。

【王下十四 15】「约阿施其余所行的事和他的勇力，并与犹大王亚玛谢争战的事，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「约阿施其余的事、他所行的、和他的勇力、以及他同犹大王亚玛谢交战的事，不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「勇力」力量，能力。

〔文意注解〕「约阿施其余所行的事和他的勇力」：『约阿施』指以色列王约阿施；『他的勇力』指他英勇的事迹。

「并与犹大王亚玛谢争战的事」：指本章 11~12 节所记述的战争。

「都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

〔话中之光〕(一)以色列王约阿施一生的结语(15~16节)，早已写在《王下》十三章 12~13 节上面，如今在叙述犹大王亚玛谢的事迹时，又重复记载以色列王约阿施的结语。本书作者似乎有意强调犹大王后半段之「生」(参 17 节)，不如以色列王之「死」。犹大王亚玛谢前半段的功绩(参 3~5 节)虽好，却因高傲而断送美名，值得后人警惕。

【王下十四 16】「约阿施与他列祖同睡，葬在撒玛利亚以色列诸王的坟地里。他儿子耶罗波安接续他作王。」

〔吕振中译〕「约阿施跟他列祖一同长眠，埋葬在撒玛利亚，和以色列诸王同在一处；他儿子耶罗波安接替他作王。」

〔原文字义〕「耶罗波安」百姓会争论。

〔文意注解〕「约阿施与他列祖同睡，葬在撒玛利亚以色列诸王的坟地里」：『与列祖同睡』意指与祖先一同长眠，就是死了的意思；『葬在撒玛利亚』即指葬在京城之王陵；『以色列诸王』北国以色列并非一脉相传，先后换了几个朝代，但从暗利王朝开始就定都撒玛利亚(参王上十六 24)。

「他儿子耶罗波安接续他作王」：『耶罗波安』因与北国的创始人耶罗波安同名，故历史上称他为『耶罗波安二世』。

【王下十四 17】「以色列王约哈斯的儿子约阿施死后，犹大王约阿施的儿子亚玛谢又活了十五年。」

〔吕振中译〕「以色列王约哈斯的儿子约阿施死了以后、犹大王约阿施的儿子亚玛谢又活了十五年。」

〔原文字义〕「活了」活着，存活。

〔文意注解〕「以色列王约哈斯的儿子约阿施死后」：他死时约为主前 790 年。

「犹大王约阿施的儿子亚玛谢又活了十五年」：『又活了十五年』他这十五年几乎没有甚么事

迹可考，亚玛谢活十五年的篇幅远小于约阿施死的篇幅，显示亚玛谢存活是没有意义的。

《话中之光》 (一)亚玛谢的最后十五年真可谓「生不如死」。我们基督徒奋斗了一生，到了晚年，是否也像亚玛谢最后一段景况，不值得纪念呢？

【王下十四 18】「亚玛谢其余的事，都写在犹大列王记上。」

《吕振中译》「亚玛谢其余的事不是都写在犹大诸王记上么？」

《原文字义》「犹大」赞美的。

《文意注解》「亚玛谢其余的事，都写在犹大列王记上」：『其余的事』表示不如本章所记载的事重要；『犹大列王记』是一本记载犹大列王事迹的编年史记。

备注：犹太传统认为，先知以赛亚的父亲「亚摩斯」(王下十九 2)是亚玛谢的兄弟(《他勒目 Talmud》Sotah 10b: 3; Megillah 10b: 13)、是劝亚玛谢遣返以色列雇佣军的那位神人(参代下二十五 7~9; 《米大示 Midrash》Seder Olam Rabbah 20)。

《话中之光》 (一)亚玛谢的人生分成五个阶段，虎头蛇尾、一步一步地走下坡路：(1).治死杀王之人，一开始顺服律法(3~6 节)；(2).打败以东之后，体贴肉体、心高气傲(7 节)；(3).不听劝阻挑战北国，结果惨败被掳(8~14 节)；(4).虽然多活十五年，最终却一事无成(17, 22 节)；(5).失去民心，被叛党所杀(19 节)。

(二)亚玛谢对神「心不专诚」(代下二十五 2)，有时顺服、有时不顺服，结果人生落到一事无成的悲惨境地。亚玛谢挑挑拣拣的「伪顺服」，是天然人惯用的「属灵伪装」：合己心意的就顺服，不合己意的就不顺服；不付代价的就顺服，要付代价的就不顺服。今天，我们一定求主鉴察自己的「伪顺服」，免得和亚玛谢一样「心不专诚」、一事无成。

(三)真实的顺服应当是：(1)「顺着圣灵而行」(加五 16)，需要圣灵使自己「心意更新而变化」(罗十二 2)。「伪顺服」却是「随从肉体」(罗八 5)的天性，不需要圣灵的工作。(2)付出「舍己」(太十六 24)的代价，「背起他的十字架来跟从」(太十六 24)主，放下自己、倚靠神的恩赐，所以不会「看自己过于所当看的」(罗十二 3)，而是「存心谦卑，各人看别人比自己强」(腓二 3)。「伪顺服」却不必付出「舍己」的代价，只是倚靠自己的能力和天性，所以常常高举自己所擅长的、看轻自己所不擅长的。

(四)真顺服的人应当是：(1)越事奉越谦卑，一切工作都是本于神、倚靠神、归于神(罗十一 36)；「伪顺服」的人越事奉越骄傲，工作不是本于自己的热心、就是倚靠自己的能力，结果只能把荣耀归给自己。(2)遇到难处也不会气馁，因为相信神在管理一切；「伪顺服」的人在难处面前不是沮丧消极、就是推卸责任，完全忘了神在掌管一切。

【王下十四 19】「耶路撒冷有人背叛亚玛谢，他就逃到拉吉，叛党却打发人到拉吉将他杀了。」

《吕振中译》「在耶路撒冷有人阴谋反叛了亚玛谢；亚玛谢逃到拉吉；叛党打发人跟踪到拉吉，就在那里将他弑死。」

《原文字义》「背叛」谋反，图谋造反；「拉吉」难以攻克的；「叛党」(原文无此字)。

〔文意注解〕「耶路撒冷有人背叛亚玛谢」：『有人背叛』早在亚玛谢被掳到撒玛利亚之后，留守在耶路撒冷的一些朝中大臣，便对他心生不满，另立他年幼的儿子乌西雅为王。等到亚玛谢获释回国，虽然名义上是两人共同执政，实际上仍是亚玛谢在操权，因此有一批大臣暗中阴谋反叛他。

「他就逃到拉吉，叛党却打发人到拉吉将他杀了」：『他就逃』又过了几年，大概是阴谋反叛的消息走漏，亚玛谢感觉到在王宫中孤立无援，便设法出逃；『拉吉』距耶路撒冷西南方约四十多公里的一处设防城。

〔话中之光〕（一）根据《历代志下》二十五章 27 节，说明了有人开始阴谋反叛亚玛谢，是因为他「离弃耶和华」，导致失去神的赐福和保守，民心离散。可见亚玛谢是先离弃神，而遭神与人共弃。

【王下十四 20】「人就用马将他的尸首驮到耶路撒冷，葬在大卫城他列祖的坟地里。」

〔吕振中译〕「人用马驮他去埋葬在耶路撒冷，在大卫城、和他列祖同在一处。」

〔原文字义〕「驮到」负载。

〔文意注解〕「人就用马将他的尸首驮到耶路撒冷」：不是放在马车上，也不是按照犹太人对待尊贵人的礼仪——用肩挑。

「葬在大卫城他列祖的坟地里」：『列祖的坟地』即指王陵。

【王下十四 21】「犹大众民立亚玛谢的儿子亚撒利雅(又名“乌西雅”)接续他父作王，那时他年十六岁。」

〔吕振中译〕「犹大众民便将亚撒利雅（又名乌西雅）设立为王、来接替他父亲亚玛谢：那时他十六岁。」

〔原文字义〕「亚撒利雅」耶和华已帮助；「乌西雅」耶和华是我的力量(此处原文无此字，是中文译文的补充说明)。

〔文意注解〕「犹大众民立亚玛谢的儿子亚撒利雅(又名“乌西雅”)接续他父作王」：『亚撒利雅又名乌西雅』在圣经中，后者「乌西雅(或乌西亚)」出现的次数较多，多数圣经学者也使用后面的名字来称呼他。

「那时他年十六岁」：指他的父王被掳至撒玛利亚，臣民拥戴他代替父王执政之年为十六岁。

【王下十四 22】「亚玛谢与他列祖同睡之后，亚撒利雅收回以拉他仍归犹大，又重新修理。」

〔吕振中译〕「亚玛谢王跟他列祖一同长眠了之后，亚撒利雅重建了以拉他，收回来归犹大。」

〔原文字义〕「收回」返回，转回；「以拉他」高耸的树丛；「重新修理」重建。

〔文意注解〕「亚玛谢与他列祖同睡之后，亚撒利雅收回以拉他仍归犹大，又重新修理」：『与列祖同睡』意指与祖先一同长眠，就是死了的意思；『收回』表示曾经一度失去它，现又重新回归；『以拉他』位于以东的南面，阿卡巴湾上的一个重要港口城市，靠近以旬迦别，大概是在以东人背叛约兰时被夺(参王下八 22)；『重新修理』意指疏浚海道、修建码头、加强海防等。

【王下十四 23】「犹大王约阿施的儿子亚玛谢十五年，以色列王约阿施的儿子耶罗波安在撒玛利亚登基，作王四十一年。」

〔吕振中译〕「犹大王约阿施的儿子亚玛谢十五年，以色列王约阿施的儿子耶罗波安在撒玛利亚登极作王；他作王有四十一年。」

〔文意注解〕「犹大王约阿施的儿子亚玛谢十五年，以色列王约阿施的儿子耶罗波安在撒玛利亚登基」：『亚玛谢十五年』约为主前 789 年；『约阿施的儿子耶罗波安』史称耶罗波安二世，是耶户王朝的三世孙；『登基』其实，在此之前，他早已与父王约阿施共同执政十一年。

「作王四十一年」：主前 800~760 年，可分作两个阶段：(1)与父王约阿施共同执政十二年(主前 800~789 年)；(2)单独作王二十九年(主前 789~760 年)。他是北国以色列在位最久、最有成就的君王，把北方的边界恢复到大卫的时代(参 25 节；代上十三 5；王上八 65)。

〔话中之光〕 (一)

【王下十四 24】「他行耶和华眼中看为恶的事，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的一切罪。」

〔吕振中译〕「他行永恒主所看为坏的事，不离开尼八的儿子耶罗波安的一切罪，耶罗波安使以色列人犯的那罪。」

〔原文字义〕「恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「他行耶和华眼中看为恶的事」：『看为恶的事』指不顺从神的旨意行事。

「不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的一切罪」：『使以色列人陷在罪里的一切罪』就是以色列王为了巩固自己的王位，在伯特利和但设立两个金牛犊来代表神，以阻挡百姓前往耶路撒冷圣殿敬拜神(参王上十二 28~30)。

〔话中之光〕 (一)今天，教会中的金牛犊，就是用似是而非的无形偶像代替神，使信徒陷入自欺，以为自己是在敬拜「耶和华」，其实是在敬拜名叫「耶和华」的偶像。

(二)金牛犊的特点，就是以属灵的名义让人自我安慰、自我满足，在虚假的平安里走向灭亡。敬拜金牛犊的人都不肯好好认识圣经所启示的那位真神，专心顺从那位真神；而是满足于安慰肤浅的讲道、似是而非的属灵鸡汤，用断章取义的经文为自己的心思言行找根据，最终是自己做主、自己造神，虚构出一个满足自己想象的神来为自己服务。

(三)外邦偶像叫人离开真神、体贴肉体，很容易被信徒分辨出来；但金牛犊却是打着敬拜神的属灵旗号、各种方法来迎合人的肉体，所以对信徒很有吸引力，一旦被迷惑，就很难再离开。

【王下十四 25】「他收回以色列边界之地，从哈马口直到亚拉巴海，正如耶和华以色列的神藉祂仆人迦特希弗人亚米太的儿子先知约拿所说的。」

〔吕振中译〕「耶罗波安收回了以色列边界之地，从哈马口直到亚拉巴海，正如永恒主以色列之上帝的話，他由他仆人迦特希弗人亚米太的儿子神言人约拿经手所说的；」

〔原文字义〕「哈马口(原文双字)」堡垒(首字)；进，出(次字)；「亚拉巴海」海；「迦特希弗」如

阱一般的酒醉；「亚米太」我的真理；「约拿」鸽子。

〔文意注解〕「他收回以色列边界之地，从哈马口直到亚拉巴海」：『哈马口』位于今叙利亚境内，为古以色列地的北界；『亚拉巴海』亦即死海。

「正如耶和华以色列的神藉祂仆人迦特希弗人亚米太的儿子先知约拿所说的」：『迦特』原属非利士人辖境，后为大卫王所征服，俄别以东即为出名的迦特人(参撒下六 11)；『希弗』在西布伦境内(参书十九 13)，靠近耶稣的故乡拿撒勒城；『亚米太』属西布伦支派的一个家族族长；『先知约拿』他就是约拿书的作者(参拿一 1)。

「正如……先知约拿所说的」：别处圣经查不出先知约拿究竟说了甚么话，我们只能照此处的话来接受。

〔话中之光〕(一)在这期间，神为北国以色列兴起许多先知，例如何西阿、阿摩司、约拿、弥迦、以赛亚等人，他们在神的灵引导下说出一连串预言。他们继续传讲神普世的大工，也展望神未来的属灵国度。神会在以色列人道德与灵性衰败之时，预备弥赛亚的来临。因为在以色列国和她的的军力被消灭时，许多人就会欢迎耶稣带来的大好消息。

(二)黑夜最深时分，正为灵里警醒的人们，带来一线曙光的盼望。际此末世，我们信徒应当熟读圣经，从中找到神为当代所说的预言，准备好自己，以迎接主的再来。

【王下十四 26】「因为耶和华看见以色列人甚是艰苦，无论困住的、自由的都没有了，也无人帮助以色列人。」

〔吕振中译〕「因为永恒主看见以色列人所受的患难很苦：无论自主不自主的、都没有了；也没有帮助以色列人的。」

〔原文字义〕「甚是」非常地，极度地；「艰苦」苦难，困苦；「困住的」限制，关闭；「自由的」(原文无此字)；「帮助」支持，援助。

〔文意注解〕「因为耶和华看见以色列人甚是艰苦」：『以色列人甚是艰苦』意指他们的际遇悲惨无助；实际上，以色列被敌视的邻国如亚兰、摩押、亚扪、腓尼基等国环绕，寻隙侵扰。

「无论困住的、自由的都没有了，也无人帮助以色列人」：『困住的』即指为奴的；『自由的』指有权自主的；『都没有了，也无人帮助』一种的修辞法，表示面临绝境，呼救无门。

〔话中之光〕(一)神的眼目「看见」祂儿女们的困境，且正热切地等待他们的回转，只要他们有一点悔改的表现，神就要伸手救援(参王下十三 23)。然而，历史显示以色列人却继续不断地叛道，以致引向最终的审判(参摩四 2，六 14)，正如有人说：「以色列人用她缓刑的时间自掘坟墓，编织将要吊死她的绳索」。

【王下十四 27】「耶和华并没有说要将以色列的名从天下涂抹，乃藉约阿施的儿子耶罗波安拯救他们。」

〔吕振中译〕「然而永恒主并没有意思要将以色列的名从天下涂抹掉；他纔藉着约阿施的儿子耶罗波安的手来拯救他们。」

〔原文字义〕「涂抹」擦去；「拯救」解救。

〔文意注解〕「耶和华并没有说要将以色列的名从天下涂抹」：意指不将他们灭绝。

「乃藉约阿施的儿子耶罗波安拯救他们」：意指神藉耶罗波安二世使以色列人摆脱亚兰的奴役，甚且扩张以色列国的疆界(参 25 节)。

〔话中之光〕(一)以色列人的背逆，神完全有理由将他们从生命册上涂抹，但神并没有这么做，而是耐心地等待他们悔改(参何五 15；彼前三 20；赛五 4；来十 13)。如果神只是以公义的标准主宰世界，那么他们根本不可能存活到那个时候。

(二)耶罗波安二世「行耶和华眼中看为恶的事，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的一切罪」(24 节)，百姓的属灵光景也极其黑暗，但他所执政的时期却是大卫、所罗门之后最富强的时候，北国以色列经济繁荣、疆域广大，成为整个黎凡特(Levant)人口最密集的地区。但是，这种「回光返照」的好景不长，耶罗波安二世死后不久，神最后的审判就开始了：亚述王普勒(即提革拉·毗列色三世，Tiglath~Pileser III，主前 745~727 年)登基后一年，就重新开始对外扩张(参王下十五 19、29)，北国不到三十年就迅速灭亡。

(三)基于上述理由，一个国家是否富强，与这个国家的属灵光景并没有必然的关系。在 2017 年世界银行人均 GDP 排名表上垫底的二十名中，有十三个国家(中非、布隆迪、利比里亚、刚果、马拉维、莫桑比克、多哥、南苏丹、海地、几内亚比绍、乌干达、埃塞俄比亚、卢旺达)的最大宗教都是基督教；而位居榜首的二十名中，有九个国家和地区(卡塔尔、澳门、新加坡、文莱、阿联酋、科威特、香港、沙特、巴林)的最大宗教都不是基督教。因此，我们不能根据地上的成功和财富来判断个人和国家是否蒙神喜悦，也不要以为有了十字架就可以使经济增长、社会和谐。人若把福音当作民族复兴、强国富民的补药，或者是「修身齐家治国平天下」的良策，不知不觉就会把神当成一个可以操纵、利用的金牛犊。

【王下十四 28】「耶罗波安其余的事，凡他所行的和他的勇力，他怎样争战，怎样收回大马色和先前属犹大的哈马归以色列，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「耶罗波安其余的事、凡他所行的、和他的勇力，他怎样争战，怎样收回大马色和曾属犹大的哈马归以色列：不是都写在以色列诸王记上么？」

〔原文字义〕「大马色」安静的粗麻纺织者；「哈马」堡垒。

〔文意注解〕「耶罗波安其余的事，凡他所行的和他的勇力」：『其余的事』指《列王记》所未记载的事；『他的勇力』指他英勇的事迹。

「他怎样争战，怎样收回大马色和先前属犹大的哈马归以色列」：『收回大马色』大马色是亚兰的首府，在大卫时代被南国犹大征服，后来亚兰国强盛了就反过来欺负南北两国，如今耶罗波安二世也击败了亚兰国，夺回控制权；『先前属犹大的哈马归以色列』请参阅 25 节。

「都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

〔话中之光〕(一)「大马色」是当时亚兰的首都，「收回大马色」意味着摆脱亚兰长期的欺压、收复了被亚兰王哈薛夺去的约旦河东土地。今天在撒马利亚、米吉多和得撒出土的许多文物也表明，

耶罗波安二世四十年的统治中有许多成就，但《列王纪》的作者却一笔带过、认为不值一提。因为这些成就并不是因为他的能力，也不是因为他的敬虔，只不过是神所安排的「回光返照」，好预备即将到来的审判。

(二)然而，北国以色列不但不感谢神，反而用这段缓刑的时间自掘坟墓，「自夸说：我们不是凭自己的力量取了角吗」(摩六 13)。因此，神借着先知阿摩司宣告：「以色列家啊，我必兴起一国攻击你们；他们必欺压你们，从哈马口直到亚拉巴的河」(摩六 14)，「日子快到，人必用钩子将你们钩去，用鱼钩将你们余剩的钩去」(摩四 2)。

(三)神早已知道百姓不会悔改，祂赐给北国这四十多年的繁荣稳定，并不是等待百姓悔改，也不是为了拯救复兴，而是为了预备审判。所以神在这一时期所差派的先知阿摩司、何西阿，不再显明「耶和华是神」、也不再显明「神是拯救」，而是宣告神的谴责(摩六 1~7；何二 2~8)和审判(摩三 13~15；何十三 16)，「使以色列的骄傲当面见证自己」(何五 5；七 10)。并且在审判中宣告了唯一的盼望：「到那日，我必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样」(摩九 11)，「我必医治他们背道的病，甘心爱他们；因为我的怒气向他们转消」(何十四 4)。「原来灭绝的事已定，必有公义施行，如水涨溢」(赛十 22)，神马上就要用亚述来掳走百姓(赛十 5~6)，所以要先使北国的人口增加，使以色列的百姓「多如海沙」(赛十 22)，然后才能「有剩下的归回」(赛十 22；摩九 13~15)。而被掳到亚述和玛代的百姓(十七 6)最终与当地入混合，但「照着拣选的恩典，还有所留的余数」(罗十一 5)，在新约时代的东方亚述教会和波斯教会里得着了基督在十字架上所成就的真正救恩。

【王下十四 29】「耶罗波安与他列祖以色列诸王同睡。他儿子撒迦利雅接续他作王。」

(吕振中译)「耶罗波安跟他列祖一同长眠，和以色列诸王同在一处；他儿子撒迦利雅代替他作王。」

(原文字义)「撒迦利雅」耶和华纪念。

(文意注解)「耶罗波安与他列祖以色列诸王同睡」：『同睡』意指一同长眠，就是死了的意思。

「他儿子撒迦利雅接续他作王」：『撒迦利雅』他的登基，应验了耶户王朝将会有四代的预言(参王下十 30)。

列王纪下第十五章注解

壹、内容纲要

【南北国七王朝】

一、犹大王亚撒利雅(1~7节)

- 二、以色列五王(8~31节)
- 三、犹大王约坦(32~38节)

贰、逐节详解

【王下十五 1】「以色列王耶罗波安二十七年，犹大王亚玛谢的儿子亚撒利雅登基，」

〔吕振中译〕「以色列王耶罗波安二十七年、犹大王亚玛谢的儿子亚撒利雅〔又名乌西雅〕登极作王、」

〔原文字义〕「耶罗波安」百姓会争论；「亚玛谢」耶和华是全能；「亚撒利雅」耶和华已帮助。

〔文意注解〕「以色列王耶罗波安二十七年」：约为主前 774 年。

「犹大王亚玛谢的儿子亚撒利雅登基」：『亚撒利雅』又名乌西雅(参 13 节)，他是一位好王(参 3 节)，却长大痲疯(参 5 节)。

【王下十五 2】「他登基的时候年十六岁，在耶路撒冷作王五十二年。他母亲名叫耶可利雅，是耶路撒冷人。」

〔吕振中译〕「他登极的时候十六岁，他在耶路撒冷作王五十二年。他母亲名叫耶可利雅，是耶路撒冷人。」

〔原文字义〕「耶可利雅」耶和华是有大能的。

〔文意注解〕「他登基的时候年十六岁」：指他的父王被掳至撒玛利亚，臣民拥戴他代替父王执政之年为十六岁。

「在耶路撒冷作王五十二年」：应从代替他的父王亚玛谢执政之年算起，约为主前 797~746 年。这样，他与父王共同执政 24 年(主前 797~774 年)，单独作王 28 年(主前 774~746 年)。

「他母亲名叫耶可利雅，是耶路撒冷人」：她的数据仅止于此(参代下二十六 3)。

【王下十五 3】「亚撒利雅行耶和华眼中看为正的事，效法他父亲亚玛谢一切所行的，」

〔吕振中译〕「亚撒利雅行永恒主所看为对的事，都依照他父亲亚玛谢所行的；」

〔原文字义〕「行」制作，行事；「正」笔直的，正确的。

〔文意注解〕「亚撒利雅行耶和华眼中看为正的事」：即指遵照耶和华的律法作王并治国。

「效法他父亲亚玛谢一切所行的」：但不如他祖大卫(参王下十四 3)。

【王下十五 4】「只是邱坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。」

〔吕振中译〕「只是邱坛还没有废去；人民仍在邱坛上宰牲熏祭。」

〔原文字义〕「邱坛」高地，高处；「废去」废除，转变方向。

〔文意注解〕「只是邱坛还没有废去」：『邱坛』指在山岗上的露天祭坛，本来是迦南人敬拜偶像的地方，所以被律法所禁止(民十三 52；申十二 13~14)。

「百姓仍在那里献祭烧香」：以色列人进迦南之后，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人在邱坛献祭，成为以色列的一个传统(参王上三 2)。以色列人进迦南之后，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人在邱坛献祭，成为以色列的一个传统(参王上三 2)。

【王下十五 5】「耶和华降灾与王，使他长大痲疯，直到死日，他就住在别的宫里。他的儿子约坦管理家事，治理国民。」

〔吕振中译〕「永恒主以灾病击打王，王就成了患痲疯属病的、直到他死的日子；他便住在隔离宫；王子约坦管家，为国人之民判断是非。」

〔原文字义〕「降灾」击打，降临；「约坦」耶和华是完美的；「治理」治理，判断。

〔文意注解〕「耶和华降灾与王，使他长大痲疯，直到死日」：神降祸于亚撒利雅是因为他僭夺了祭司的圣职(参代下二十六 17~21)，自己在圣殿中献香。

「他就住在别的宫里」：根据律法，大痲疯病患者必须与其他人隔离，独居“营外”(利 13: 46)。因此亚撒利雅不得住在王宫内(代下 26: 23)。

「他的儿子约坦管理家事，治理国民」：因染大痲疯，由儿子约坦主政，父子同时治国，直到死时。

【王下十五 6】「亚撒利雅其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上。」

〔吕振中译〕「亚撒利雅其余的事、凡他所行的、不是都写在犹大诸王记上么？」

〔原文字义〕「其余」剩下，剩余。

〔文意注解〕「亚撒利雅其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上」：『其余的事』表示不如本章所记载的事重要；『犹大列王记』是一本记载犹大列王事迹的编年史记。

亚撒利雅其他的事迹可由历代志下二十六章 6~15 节略窥一二。他战胜非利士人，控制约但河东的阿拉伯人，并自亚扪人收取贡银。他控制南地，立一连串的「沙漠守望塔」(其中有一处是在昆兰，后人在其上建城居住)，使他的名声远传至埃及。以拉他的重建及以旬迦别的扩展均在此时，他与阿拉伯人的良好关系有助于贸易。他加强耶路撒冷的防御工事，装备了最新进的防卫炮火，军队也被重组、重新装备。经济上一切都顺利。

〔话中之光〕(一)当乌西雅功成名就之后，他的骄傲使他不忠于神，以致跌倒失败(参代下二十六 8、15~16)。然而在他死时，耶和华却呼召以赛亚，主动向他启示有关祂自己的新异象(参赛六 1；约十二 41)。

【王下十五 7】「亚撒利雅与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他儿子约坦接续他作王。」

〔吕振中译〕「亚撒利雅跟他列祖一同长眠，人将他埋葬在大卫城、和他列祖同在一处；他儿子约坦接替他作王。」

〔原文字义〕「同睡」躺下，睡觉；「作王」成为国王，统治。

〔文意注解〕「亚撒利雅与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里」：『与他列祖同睡』意指与

祖先一同长眠，就是死了的意思；『列祖的坟地』即王陵。

「他儿子约坦接续他作王」：本章 32~38 节是约坦王的记事。

【王下十五 8】「犹大王亚撒利雅三十八年，耶罗波安的儿子撒迦利雅在撒玛利亚作以色列王六个月。」

（吕振中译）「犹大王亚撒利雅三十八年、耶罗波安的儿子撒迦利雅在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有六个月。」

（原文字义）「撒迦利雅」耶和华纪念；「撒玛利亚」看山。

（文意注解）「犹大王亚撒利雅三十八年」：犹大王亚撒利雅是在耶罗波安二世二十七年登基(参 1 节)的，而耶罗波安作王四十一年(参王下十四 23)，故从亚撒利雅登基之年到耶罗波安去世仅有十四年，这里所多出的二十四年便是亚撒利雅与亚玛谢共同执政的年数(参阅 2 节注解)。

「耶罗波安的儿子撒迦利雅在撒玛利亚作以色列王六个月」：『撒迦利雅』是北国以色列耶户王朝的第五位王；『六个月』当年约在主前 760 年。

【王下十五 9】「他行耶和华眼中看为恶的事，效法他列祖所行的，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪。」

（吕振中译）「他行永恒主所看为坏的事，像他列祖所行的，不离开尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪。」

（原文字义）「恶」坏的，恶的；「列祖」父亲，祖先；「尼八」星象；「罪(首字)」错过目标；「罪(次字)」罪恶，不洁净。

（文意注解）「他行耶和华眼中看为恶的事，效法他列祖所行的」：『看为恶的事』指不顺从神的旨意行事。

「不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」：『使以色列人陷在罪里的那罪』就是以色列王为了巩固自己的王位，在伯特利和但设立两个金牛犊来代表神，以阻挡百姓前往耶路撒冷圣殿敬拜神(参王上十二 28~30)。

（话中之光）(一)今天，教会中的金牛犊，就是用似是而非的无形偶像代替神，使信徒陷入自欺，以为自己是在敬拜「耶和华」，其实是在敬拜名叫「耶和华」的偶像。

(二)金牛犊的特点，就是以属灵的名义让人自我安慰、自我满足，在虚假的平安里走向灭亡。敬拜金牛犊的人都不肯好好认识圣经所启示的那位真神，专心顺从那位真神；而是满足于安慰肤浅的讲道、似是而非的属灵鸡汤，用断章取义的经文为自己的心思言行找根据，最终是自己做主、自己造神，虚构出一个满足自己想象的神来为自己服务。

(三)外邦偶像叫人离开真神、体贴肉体，很容易被信徒分辨出来；但金牛犊却是打着敬拜神的属灵旗号、各种方法来迎合人的肉体，所以对信徒很有吸引力，一旦被迷惑，就很难再离开。

【王下十五 10】「雅比的儿子沙龙背叛他，在百姓面前击杀他，篡了他的位。」

〔吕振中译〕「雅比人（或译：雅比的儿子）沙龙反叛了他，在以伯莲（传统：在人民面前）击打他，弑死他，接替他作位。」

〔原文字义〕「雅比」干地；「沙龙」报应；「背叛」同盟，共谋。

〔文意注解〕「雅比的儿子沙龙背叛他，在百姓面前击杀他，篡了他的位」：『在百姓面前指在公开の場合。

【王下十五 11】「撒迦利雅其余的事，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「撒迦利雅其余的事、都写在以色列诸王记上呢。」

〔文意注解〕「撒迦利雅其余的事，都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

【王下十五 12】「这是从前耶和华应许耶户说：“你的子孙必坐以色列的国位直到四代。”这话果然应验了。」

〔吕振中译〕「这是永恒主的话、他对耶户所说过的说：『你的子孙四代必坐以色列的王位』：果然如此。」

〔原文字义〕「应许」说话，讲论；「耶户」耶和华是他；「国位」宝座，王座；「应验」（原文无此字）。

〔文意注解〕「这是从前耶和华应许耶户说：你的子孙必坐以色列的国位直到四代。这话果然应验了」：『直到四代』包括约哈斯(王下十三 1)、约阿施(王下十三 10)、耶罗波安二世(王下十四 23)和撒迦利雅(8 节)，应验了神对耶户的应许(王下十 30)。

〔话中之光〕(一)这里表明坚守立约的神：圣经就是记录神与他百姓的立约以及神如何成就祂的约(参参来六 12~20)。神之所以坚守约是因为：(1)神无所不能；(2)神是历史的主宰。虽然我们都亏缺了神的荣耀，之所以能够在救恩中不失落，是因为神与我们立了约，只要相信就可以得救(参罗八 28~39)。

(二)神对罪恶的必然审判：神的审判有时即刻实现(参徒五 1~11)，有时也因神的忍耐而推迟(参出三十二 7~14；罗二 4~8)。耶户王室就是如此，神长久忍耐，直到时候到了才审判了他们。对于所罗门也是如此，神甚至推迟到他的儿子罗波安时期才作了审判(参王上十一 29~36)。因此信徒不应当因恶人得志而失望，我们要坚信神的审判必然降临，要坚持不懈地行善(参太十七 17)。

【王下十五 13】「犹大王乌西雅（就是“亚撒利雅”）三十九年，雅比的儿子沙龙登基，在撒玛利亚作王一个月。」

〔吕振中译〕「犹大王乌西雅（就是亚撒利雅）三十九年、雅比人（或译：雅比的儿子）沙龙登基作王；他在撒玛利亚作王有一个月工夫。」

〔原文字义〕「乌西雅」耶和华是我的力量。

〔文意注解〕「犹大王乌西雅(就是“亚撒利雅”)三十九年」：『犹大王乌西雅』在乌西雅名字下有

小字「就是亚撒利雅」(王下十五 13, 代下廿六 1), 同样在亚撒利雅名字下有小字「又名乌西雅」(王下十四 21)。王的名乌西雅在旧约用了 23 次, 名亚撒利雅用了 9 次, 这是犹太人很普通用的两个名字, 写书者为了避免王的名亚撒利雅, 与阻挡王在圣殿烧香的祭司亚撒利雅同名的缘故(参代下廿六 17-20), 所以常用乌西雅此名较为适当; 『三十九年』约为主前 759 年。

「雅比的儿子沙龙登基」: 请参阅本章 10 节。

「在撒玛利亚作王一个月」: 一个月之希伯来文为「一个月的日子」, 可能是指一整个月。

《话中之光》(一)「作王一个月,」人一心为了得到权力, 甚至违背百姓的意愿, 无视神的旨意, 不顾一切去行, 却不知权力如晨雾般容易消失(参伯二十九 2)。以色列政治史上多位君王的命运毫无保留地揭示了人的贪婪欲望所造成的丑陋(参提前六 9-11)及虚无(参诗三十九 6)。

【王下十五 14】「迦底的儿子米拿现从得撒上撒玛利亚, 杀了雅比的儿子沙龙, 篡了他的位。」

《吕振中译》「迦底的儿子米拿现从得撒上去、到了撒玛利亚, 在撒玛利亚攻击雅比人(或译: 雅比的儿子)沙龙, 将他杀死, 接替他作王。」

《原文字义》「迦底」我的财富; 「米拿现」安慰者; 「得撒」讨人喜欢; 「篡了他的位」成为国王, 统治。

《文意注解》「迦底的儿子米拿现从得撒上撒玛利亚, 杀了雅比的儿子沙龙, 篡了他的位」: 『迦底的儿子米拿现』原为北国以色列旧都的驻军指挥官; 『得撒』是耶罗波安、巴沙、以拉、心利和暗利等四个王朝的北国首都, 为当时扼守商道的战略重镇; 『篡了他的位』北国以色列政权交替的特点之一, 就是谋反夺权的情况频频发生, 几乎与和平即位的次数相当。

【王下十五 15】「沙龙其余的事和他背叛的情形, 都写在以色列诸王记上。」

《吕振中译》「沙龙其余的事、和他阴谋反叛的情形、都写在以色列诸王记上呢。」

《原文字义》「背叛」策谋。

《文意注解》「沙龙其余的事和他背叛的情形, 都写在以色列诸王记上」: 『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

【王下十五 16】「那时, 米拿现从得撒起, 攻打提斐萨和其四境, 击杀城中一切的人, 剖开其中所有的孕妇, 都因他们没有给他开城。」

《吕振中译》「那时米拿现攻击提斐萨和城中一切的人, 又从得撒起攻击提斐萨四境, 因为它没有开的城门, 他纔击破了它, 将城中所有的孕妇都剖开肚腹。」

《原文字义》「攻打」打击, 攻击; 「提斐萨」穿越过; 「四境」边界, 界线; 「剖开」劈开, 穿透。

《文意注解》「那时, 米拿现从得撒起, 攻打提斐萨和其四境」: 『提斐萨』按理应当不是指幼发拉底河旁的提斐萨(参王上四 24), 而是得撒附近的一个城镇, 又名「他普亚」, 位于玛拿西与以法莲的边境。

「击杀城中一切的人, 剖开其中所有的孕妇」: 这种行径原来只是外邦人在战争中对待以色列

人的残酷手段(参王下八 12; 摩一 13), 现在被米拿现用来对待同胞, 可见北国的掌权者已经堕落到可怕的地步。

「都因他们没有给他开城」: 意指没有归顺他。

【王下十五 17】「犹大王亚撒利雅三十九年, 迦底的儿子米拿现登基, 在撒玛利亚作以色列王十年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚撒利雅三十九年、迦底的儿子米拿现登极来管理以色列; 他在撒玛利亚作王有十年。」

〔文意注解〕「犹大王亚撒利雅三十九年」: 请参阅本章 13 节前半注解。

「迦底的儿子米拿现登基, 在撒玛利亚作以色列王十年」: 『作以色列王十年』约为主前 759~750 年。

【王下十五 18】「他行耶和华眼中看为恶的事, 终身不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔吕振中译〕「他行永恒主所看为坏的事、不离开尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪。尽他在位的日子、」

〔原文字义〕「终身」在位的日子; 「离开」转变方向, 离去。

〔文意注解〕「他行耶和华眼中看为恶的事, 终身不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」: 请参阅本章 9 节注解。

【王下十五 19】「亚述王普勒来攻击以色列国, 米拿现给他一千他连得银子, 请普勒帮助他坚定国位。」

〔吕振中译〕「亚述王普勒都常来攻打以色列地; 米拿现给了普勒一千担银子、请普勒一手帮助、来巩固国权于手中。」

〔原文字义〕「亚述」一个阶梯; 「普勒」分辨; 「坚定」强壮, 加强。

〔文意注解〕「亚述王普勒来攻击以色列国」: 『亚述王普勒』就是提革拉·毗列色三世(参 29 节; Tiglath~Pileser III, 主前 745~727 年在位), 「普勒」可能是他作巴比伦王之后的称号。

「米拿现给他一千他连得银子, 请普勒帮助他坚定国位」: 『一千他连得银子』约重三万四千公斤, 约值当时六万个奴隶的身价; 『帮助他坚定国位』意指称臣纳贡, 甘愿作附庸国王。

【王下十五 20】「米拿现向以色列一切大富户索要银子, 使他们各出五十舍客勒, 就给了亚述王。于是亚述王回去, 不在国中停留。」

〔吕振中译〕「米拿现向以色列、向一切大有财力的人索取了银子、去给亚述王, 每一个人五十舍客勒; 于是亚述王回去, 没有在以色列地那里停留着。」

〔原文字义〕「大富户(原文双字)」力量, 能力(首字); 强壮的, 大能的(次字); 「停留」停止, 站立。

〔文意注解〕「米拿现向以色列一切大富户索要银子，使他们各出五十舍客勒」：『各出五十舍客勒』一千他连得(参 19 节)折合三百万舍客勒，故需六万个大富户出资，方能筹足贡银。

「就给了亚述王。于是亚述王回去，不在国中停留」：『不在国中停留』意指不再任令亚述均蹂躏以色列民。

米拿现对内倚靠暴力维持统治(参 16 节)，对外使用钱财投靠亚述王(参 19 节)。因得到了亚述的支持，所以以色列人没有再次篡位，米拿现得以寿终正寝(参 22 节)。

【王下十五 21】「米拿现其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「米拿现其余的事、凡他所行的、不是都写在以色列诸王记上么？」

〔文意注解〕「米拿现其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

【王下十五 22】「米拿现与他列祖同睡。他儿子比加辖接续他作王。」

〔吕振中译〕「米拿现跟他列祖一同长眠；他儿子比加辖接替他作王。」

〔原文字义〕「比加辖」耶和華看見。

〔文意注解〕「米拿现与他列祖同睡。他儿子比加辖接续他作王」：『同睡』指寿终正寝；『比加辖』是北国以色列末期五个王朝中唯一接续他父亲作王的，其他几个都是靠刺杀来取得王位的。

【王下十五 23】「犹大王亚撒利雅五十年，米拿现的儿子比加辖在撒玛利亚登基，作以色列王二年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚撒利雅五十年、米拿现的儿子比加辖在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有二年。」

〔文意注解〕「犹大王亚撒利雅五十年」：约为主前 748 年。

「米拿现的儿子比加辖在撒玛利亚登基」：米拿现死时约为主前 750 年，这表示比加辖是在他父王死后两年才登基的。这两年期间，北国以色列正处于严重的权力斗争情况，迫使他不能立即接位。

「作以色列王二年」：约为主前 748~746 年。

【王下十五 24】「他行耶和華眼中看为恶的事，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔吕振中译〕「他行永恒主所看为坏的事、不离开尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪。」

〔文意注解〕「他行耶和華眼中看为恶的事，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」：请参阅本章 9 节注解。

【王下十五 25】「比加辖的将军、利玛利的儿子比加背叛他，在撒玛利亚王宫里的卫所杀了他。亚

珥歌伯和亚利耶并基列的五十人帮助比加，比加击杀他，篡了他的位。」

〔吕振中译〕「比加辖的军官比加、利玛利的儿子、反叛了他，在撒玛利亚、王宫的卫所里攻击他（此处多出「亚珥歌伯和亚利耶」数字来；谅系属于 29 节的地名）并基列的五十人帮助比加；比加击杀他、篡了他的位。」

〔原文字义〕「利玛利」为耶和华所保护；「比加」被打开；「卫所」城堡，要塞；「亚珥歌伯」土堆；「亚利耶」狮子；「并」一群人，一帮人；「基列」嶙峋的区域。

〔文意注解〕「比加辖的将军、利玛利的儿子比加背叛他」：『利玛利的儿子比加』他是驻守基列地的将军，北国反对亲亚述政策的代表。他可能在米拿现执政时已经自成一派，米拿现死后就伺机夺位。

「在撒玛利亚王宫里的卫所杀了他」：『王宫里的卫所』指附属于王宫的城堡。

「亚珥歌伯和亚利耶并基列的五十人帮助比加，比加击杀他，篡了他的位」：『亚珥歌伯和亚利耶』词意不明，可能指当时两名具有实力的人物，也可能指两处重要地区；『基列的五十人』指约但河东地区的众首领。

【王下十五 26】「比加辖其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「比加辖其余的事、凡他所行的、都写在以色列诸王记上呢。」

〔文意注解〕「比加辖其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

【王下十五 27】「犹大王亚撒利雅五十二年，利玛利的儿子比加在撒玛利亚登基，作以色列王二十年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚撒利雅五十二年、利玛利的儿子比加在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有二十年。」

〔文意注解〕「犹大王亚撒利雅五十二年」：约为主前 746 年。

「利玛利的儿子比加在撒玛利亚登基，作以色列王二十年」：『作以色列王二十年』实际上他的王位是在犹大王约坦二十年(约为主前 730 年)，被何细亚击杀(参 30 节)，故这二十年应从他开始与比加辖对抗之年算起(约为主前 749~730 年)，无论如何，他是北国以色列末期五王朝中在位最长的一位。

【王下十五 28】「他行耶和华眼中看为恶的事，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪。」

〔吕振中译〕「他行永恒主所看为坏的事，不离开尼八的儿子耶罗波安的罪、耶罗波安使以色列人犯的那罪。」

〔文意注解〕「他行耶和华眼中看为恶的事，不离开尼八的儿子耶罗波安使以色列人陷在罪里的那罪」：请参阅本章 9 节注解。

【王下十五 29】「以色列王比加年间，亚述王提革拉毗列色来夺了以云，亚伯伯玛迦、亚挪、基低斯、夏琐、基列、加利利和拿弗他利全地，将这些地方的居民都掳到亚述去了。」

（吕振中译）「当以色列王比加在位的日子、亚述王提革拉毗列色来夺取以云、亚伯伯玛迦、亚挪、基低斯、夏琐、基列、加利利、和拿弗他利全地；使这些地方的居民（原文：使他们）都流亡到亚述去。」

（原文字义）「提革拉毗列色」你将会发现这美妙的结合；「夺了」拿，取；「以云」毁灭，堆；「亚伯伯玛迦」窄路之家的平原或牧场；「亚挪」他休憩；「基低斯」圣所；「夏琐」城堡；「基列」多岩之地；「加利利」一带，周围；「拿弗他利」摔角。

（文意注解）「以色列王比加年间，亚述王提革拉毗列色来夺了以云，亚伯伯玛迦、亚挪、基低斯、夏琐、基列、加利利和拿弗他利全地，将这些地方的居民都掳到亚述去了」：『亚述王提革拉毗列色』又名「普勒」（参 19 节注解）；『以云』位于但的北方约 17 公里，是约但河的源头；『亚伯伯玛迦』位于但的西方约 6 公里；『亚挪』位于示剑东南方约 9 公里，示罗东北方约 13 公里；『基低斯』位于夏琐北方约 11 公里，但城西南方约 18 公里；『夏琐』位于基尼烈城北方约 17 公里，亚柯东北方约 45 公里；『基列』指约但河东地区；『加利利』指加利利北部；『拿弗他利全地』指分配给拿弗他利支派全境。

（话中之光）（一）以色列是耶和华神为王的神权国家，与南犹大国不同的是，神并没有立一个象大卫家那样永远作以色列王的君王。因此，在那里似乎谁都可以去竞争王位，时局混乱，权力的争夺异常激烈。神通过亚述向混乱的以色列发出了警告。但以色列民族却没能齐心协力克服危机，却逐渐走向了瓦解。

【王下十五 30】「乌西雅的儿子约坦二十年，以拉的儿子何细亚背叛利玛利的儿子比加，击杀他，篡了他的位。」

（吕振中译）「乌西雅的儿子约坦二十年、以拉的儿子何细亚反叛了利玛利的儿子比加，攻击他，弑死他，接替他作王。」

（原文字义）「以拉」橡树；「何细亚」拯救。

（文意注解）「乌西雅的儿子约坦二十年」：约为主前 730 年。

「以拉的儿子何细亚背叛利玛利的儿子比加，击杀他，篡了他的位」：『以拉的儿子何细亚』他可能是比加王朝中的一位将领或大臣，也可能是由亚述所扶植的傀儡，后因背叛而被亚述所废（参王下十七 1~6）。他作王仅有九年（约为主前 730~721 年），是北国以色列最末后的王。

【王下十五 31】「比加其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上。」

（吕振中译）「比加其余的事、凡他所行的、都写在以色列诸王记上呢。」

（文意注解）「比加其余的事，凡他所行的，都写在以色列诸王记上」：『以色列诸王记』指以色列诸王事迹的编年史记。

【王下十五 32】「以色列王利玛利的儿子比加第二年，犹大王乌西雅的儿子约坦登基。」

(吕振中译)「利玛利的儿子以色列王比加第二年、犹大王乌西雅的儿子约坦登极作王。」

(文意注解)「以色列王利玛利的儿子比加第二年」：『比加第二年』是从比加正式登基之年(参 27 节)算起，约为主前 745 年。

「犹大王乌西雅的儿子约坦登基」：『约坦登基』约坦早已于父王乌西雅染患大痲疯时就开始共同执政(参 5 节)，这里的登基是指他单独作王说的。

【王下十五 33】「他登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王十六年。他母亲名叫耶路沙，是撒督的女儿。」

(吕振中译)「他登极的时候二十五岁；他在耶路撒冷作王十六年。他母亲名叫耶路沙，是撒督的女儿。」

(原文字义)「耶路沙」霸占者；「撒督」公义。

(文意注解)「他登基的时候年二十五岁」：『二十五岁』根据推算，应当是指他与父王共同执政之年，等到他正式登基单独执政时应为二十九岁。

「在耶路撒冷作王十六年」：『作王十六年』与 30 节的『约坦二十年』彼此矛盾，十六年是指他单独作王之年，二十年是从他开始与父王共同执政时算起。

「他母亲名叫耶路沙，是撒督的女儿」：『撒督』应当是当时一位出名的人物，有圣经学者推测是当时的大祭司。

【王下十五 34】「约坦行耶和華眼中看为正的事，效法他父亲乌西雅一切所行的，」

(吕振中译)「约坦行永恒主所看为对的事，都照他父亲乌西雅所行的去行。」

(文意注解)「约坦行耶和華眼中看为正的事」：即指遵照耶和華的律法作王并治国。

「效法他父亲乌西雅一切所行的」：但他没有像乌西雅晚年因狂傲而在圣殿献祭烧香(参 5 节；代下二十六 17~21)，反而因他父王的遭遇而受到警惕，尊重政教分离，一面娶大祭司的女儿为妻(参 33 节注解)，一面关心圣殿的修建(参 35 节下半)。

【王下十五 35】「只是邱坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香。约坦建立耶和華殿的上门。」

(吕振中译)「但邱坛还没有废去；人民仍在邱坛上宰牲熏祭。永恒主之殿的上门是约坦建立的。」

(原文字义)「上门(原文双字)」上方的(首字)；大门(次字)。

(文意注解)「只是邱坛还没有废去，百姓仍在那里献祭烧香」：请参阅 4 节注解。

「约坦建立耶和華殿的上门」：『耶和華殿』即指圣殿；『上门』原文与「高门」(参耶二十 2)同一字，是圣殿朝北之门(参结九 2)，又名「便雅悯门」(参亚十四 10)。

(话中之光) (一)

【王下十五 36】「约坦其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上。」

（吕振中译）「约坦其余的事、凡他所行的、不是都写在犹大诸王记上么？」

（文意注解）「约坦其余的事，凡他所行的，都写在犹大列王记上」：『其余的事』表示不如本章所记载的事重要；『犹大列王记』是一本记载犹大列王事迹的编年史记。

【王下十五 37】「在那些日子，耶和華才使亞蘭王利汛和利瑪利的兒子比加去攻擊猶大。」

（吕振中译）「永恒主打發亞蘭王利汛和利瑪利的兒子比加來攻擊猶大、就是在那些日子開始的。」

（原文字义）「亞蘭」被高舉；「利汛」穩固。

（文意注解）「在那些日子」：指約坦在位的日子，包括約坦與亞哈斯父子兩人共同執政的年日。

「耶和華才使亞蘭王利汛和利瑪利的兒子比加去攻擊猶大」：意指亞蘭國和北國以色列在接近亡國前才開始結盟攻擊南國猶大，而其動機是因猶大國不願與它們結盟去攻擊亞述。

【王下十五 38】「約坦與他列祖同睡，葬在他祖大衛城他列祖的墳地里。他兒子亞哈斯接續他作王。」

（吕振中译）「約坦跟他列祖一同長眠，同他列祖埋葬在一處，在他的祖大衛城里；他的兒子亞哈斯接替他作王。」

（原文字义）「亞哈斯」他已掌握。

（文意注解）「約坦與他列祖同睡，葬在他祖大衛城他列祖的墳地里」：『與他列祖同睡』意指與祖先一同長眠，就是死了的意思；『列祖的墳地』即王陵。

「他兒子亞哈斯接續他作王」：亞哈斯單獨作王是在約主前 730 年。其實，他在約坦王去世前十一年，即約坦單獨作王的第五年（約為主前 741 年），就已經與父王約坦共同執政（參王下十六 2 注解）。

列王紀下第十六章注解

壹、內容綱要

【猶大王亞哈斯】

- 一、效法以色列諸王(1~4節)
- 二、求亞述救他脫離亞蘭和以色列聯軍(5~9節)
- 三、擅造銅祭壇并挪移神龕器具(10~20節)

貳、逐節詳解

【王下十六 1】「利玛利的儿子比加十七年，犹大王约坦的儿子亚哈斯登基。」

（吕振中译）「利玛利的儿子比加十七年、犹大王约坦的儿子亚哈斯登极作王；」

（原文字义）「利玛利」为耶和华所保护；「比加」被打开；「约坦」耶和华是完美的；「亚哈斯」他已掌握。

（文意注解）「利玛利的儿子比加十七年」：『比加十七年』指比加正式登基作王的第十七年，约在主前 730 年。（备注：若从比加开始与比加辖对抗之年算起，应为第二十年，参王下十五 27 注解。）

「犹大王约坦的儿子亚哈斯登基」：亚哈斯是个恶王，他并没有像他的先祖一样遵从神的律法，反而跟随外邦人的习俗去敬拜假神（参 2~4 节）。

【王下十六 2】「他登基的时候年二十岁，在耶路撒冷作王十六年，不像他祖大卫行耶和华他神眼中看为正的事，」

（吕振中译）「他登极的时候二十岁；他在耶路撒冷作王十六年。他不像他祖大卫行永恒主他的上帝所看为对的事，」

（原文字义）「耶路撒冷」平安的训诲；「大卫」受钟爱的。

（文意注解）「他登基的时候年二十岁」：这是指他开始与他父王共同执政之年岁，约在主前 741 年；等到他的父王约坦去世，他登基单独作王时据推算年已三十一岁（请参阅王下十五 38 注解）。

「在耶路撒冷作王十六年」：这是指他单独作王之年，约为主前 730~715 年。

「不像他祖大卫行耶和华他神眼中看为正的事」：意指他不遵照耶和华的律法作王并治国。『他祖大卫』正如耶罗波安是以色列恶王的代表人物，大卫则是犹太好王的代表人物（参王上十五 3, 11）。

（话中之光）（一）犹大诸王中未记载其母亲名字者并不多见，显示亚哈斯实在是一个坏王，并且也暗示母后对新王的培育相当重要。

【王下十六 3】「却效法以色列诸王所行的，又照着耶和华从以色列人面前赶出的外邦人所行可憎的事，使他的儿子经火，」

（吕振中译）「却走以色列诸王所走的路；竟将儿子用火烧献为祭（或译：竟使他的儿子经过火而献为祭），像永恒主从以色列人面前所驱逐的外国人所行可厌恶的事一样；」

（原文字义）「效法」行走，来，去；「赶出」占有；「可憎的事」可憎恶的事物。

（文意注解）「却效法以色列诸王所行的」：北国以色列没有一个王被评为好王。

「又照着耶和华从以色列人面前的赶出外邦人所行可憎的事」：『赶出外邦人』即指迦南各族原住民；『所行可憎的事』指拜偶像假神。

「使他的儿子经火」：即指将自己的儿子焚烧献给假神摩洛为祭（参利十八 21；代下二十八 3）。

（话中之光）（一）经过乌西雅和约坦两代好王六十多年的统治，亚哈斯不但没有效法他们「行耶和华眼中看为正的事」（十五 3、34 节），反而倒行逆施，「效法以色列诸王所行的」，敬拜巴力（参代下二十八 2），甚至在犹大国历史上第一次把儿女焚烧为祭（参代下二十八 3）。因为人已经全然败坏，好的榜样很难效法，坏的榜样却很容易传染，所以神说：「撒马利亚的伤痕无法医治，延及犹太和

耶路撒冷我民的城门」(弥一 9)。

【王下十六 4】「并在邱坛上、山冈上、各青翠树下献祭烧香。」

(吕振中译)「他并且在邱坛上、在山冈上和各茂盛树下宰牲熏祭。」

(原文字义)「邱坛」高地，高处；「山冈」山丘；「青翠」繁茂的，新鲜的。

(文意注解)「并在邱坛上、山冈上、各青翠树下献祭烧香」：指效法迦南人的风俗敬拜巴力(参王上十四 23)。

(话中之光) (一)如果查看一下旧约圣经中译为偶像或神像的主要词的词源，就能感觉到神对偶像崇拜的憎恶(参申四 23)：(1)拜偶像的原因：基于人类的罪。也就是说，人生来就有宗教本能，但因着自然发展而逐渐歪曲，堕落，并拒绝真神，反而追随虚空的偶像，或自我设定一个崇拜的对象，沉湎于其中(参罗一 23~25)；(2)拜偶像的对象：追求玛门(太六 24)，人(徒二十八 6)，及贪婪而追随的一切都属于拜偶像的范畴(参西三 5)；(3)拜偶像的结果：不事奉又真又活的独一无二的创造主耶和華，反而事奉虚无的对象，必避免不了神的审判(参启二十一 8)。以色列百姓从定居于迦南地之后，一直受到外邦拜偶像的诱惑，现今的信徒也以各样的形式受到偶像的诱惑。其实脱离这些网罗的最佳方法就是「尽心、尽性、尽意爱主」(太二十二 37)。

【王下十六 5】「亚兰王利汛和以色列王利玛利的儿子比加上来攻打耶路撒冷，围困亚哈斯，却不能胜他。」

(吕振中译)「那时亚兰王利汛和利玛利的儿子以色列王比加上来攻打耶路撒冷；他围困亚哈斯，却不能战胜他。」

(原文字义)「亚兰」被高举；「利汛」稳固；「围困」围住，围攻；「胜」作战，战胜。

(文意注解)「亚兰王利汛和以色列王利玛利的儿子比加上来攻打耶路撒冷」：『亚兰王利汛』他是亚兰国最后的王；『比加』请参阅王下十五 27~31；『上来』因耶路撒冷地势较高，故称「上来」；『攻打耶路撒冷』其动机是因犹大国不愿与它们结盟去攻击亚述(参王下十五 37)。

「围困亚哈斯，却不能胜他」：亚哈斯虽然力守耶路撒冷，但结果仍有不少犹太人被杀和被掳(参代下二十八 5~8)。最后亚哈斯向亚述求救，亚述把亚兰灭了，替犹大解围。

(话中之光) (一)亚哈斯在与父亲约坦共同执政的时候就开始了犯罪(参王下十五 37；代下二十八 5)。他的倒行逆施并不意外，因为南国犹大始终没有废去「邱坛」，父亲的管教可能也不上心。人在敬拜的态度若有一点不顺服，破口必然会越来越大，最终发展成亚哈斯的逆反。

【王下十六 6】「当时亚兰王利汛收回以拉他归与亚兰，将犹大人从以拉他赶出去。亚兰人（有作“以东人”的）就来到以拉他，住在那里，直到今日。」

(吕振中译)「当那时候以东王（传统：亚兰王利汛）把以拉他收回去归以东（传统：亚兰），将犹大人赶出以拉他；以东人就来到以拉他，住在那里、直到今日。」

(原文字义)「收回」返回，转回；「以拉他」高耸的树丛。

〔文意注解〕「当时亚兰王利汛收回以拉他归与亚兰，将犹大人从以拉他赶出去」：『以拉他』就是「以禄」(代下二十六 2)，是以东南部红海亚喀巴湾的港口，古代约旦河东南北商道的起点，靠近以旬·迦别。所罗门和约沙法都曾经在以旬·迦别制造船队(参王上九 26；二十二 48)，这个出海口对犹大国的商业贸易非常重要。犹大可能在以东人背叛约兰时失去了以拉他(参王下八 20~22)，后来被亚撒利雅收回(参王下十四 22)，现在又被亚兰夺去。

「亚兰人(有作“以东人”的)就来到以拉他，住在那里，直到今日」：许多版本都译为「以东人」。因为以拉他以往都是以东和犹大争夺的海港。亚兰是北方的国家，夺取以拉他似乎没有意义。不过马索拉经文的确是作「亚兰」，也有可能就是亚兰人去夺取这个红海港口。

〔话中之光〕(一)亚兰和以色列此时都是强弩之末，却还能上来攻打耶路撒冷，这是神对亚哈斯的管教(参代下二十八 5)。但神不允许他们消灭大卫家(参赛七 7)，所以借先知以赛亚勉励亚哈斯回转倚靠神(参赛七 3~9)。

【王下十六 7】「亚哈斯差遣使者去见亚述王提革拉毗列色，说：“我是你的仆人、你的儿子。现在亚兰王和以色列王攻击我，求你来救我脱离他们的手。”」

〔吕振中译〕「亚哈斯差遣了使者去见亚述王提革拉毗列色，说：『我是你的仆人、你的儿子；现在亚兰王和以色列王起来攻击我；求你上来拯救我脱离他们的手掌。』」

〔原文字义〕「亚述」一个阶梯；「提革拉毗列色」你将会发现这个美妙的结合。

〔文意注解〕「亚哈斯差遣使者去见亚述王提革拉毗列色」：『亚哈斯差遣使者』先知以赛亚曾劝告亚哈斯要求助于耶和华(参赛七 3~9，11；八 5~8)，但他却差遣使者求助于人；『亚述王提革拉毗列色』就是亚述王普勒(参王下十五 19，29；Tiglath~Pileser III，主前 745~727 年在位)。

「说：我是你的仆人、你的儿子」：『你的仆人』表示顺服于你；『你的儿子』表示你是我的倚靠。

「现在亚兰王和以色列王攻击我，求你来救我脱离他们的手」：亚哈斯信靠人而不信靠神。

〔话中之光〕(一)犹大不顾要构筑强有力的反亚述同盟的以色列亚兰的阻止，选择亚述为自己的联合者。这充分地表现出了他世俗的考虑，而正是这一想法使亚哈斯无视以赛亚先知的忠告。但是人类历史已向我们证明了为自国的生存而投靠更强大的外来势力的政策不会带来任何益处，同样犹大的计谋在弱肉强食的国际社会是行不通的。

【王下十六 8】「亚哈斯将耶和华殿里和王宫府库里所有的金银都送给亚述王为礼物。」

〔吕振中译〕「亚哈斯将永恒主殿里和王宫府库里所有的金银都送给亚述王做礼物。」

〔原文字义〕「礼物」赠送(特指贿赂)。

〔文意注解〕「亚哈斯将耶和华殿里和王宫府库里所有的金银都送给亚述王为礼物」：犹大为了这次的求助要付上极大的代价，圣殿及国库储备一扫而空(参王下十二 18；十四 14)才能凑足贡银以「贿赂」(NEB)亚述。

『耶和华殿里』的金银是：(1)诸王征服周边国家后，作为胜利的纪念献给神的礼物(参撒下八

11~12); (2)百姓所献的礼物(参王下十二 4)。

『王宫府库里』的金银可能就是百姓缴纳的税。

《**话中之光**》(一)亚哈斯拿献给神的礼物和百姓缴纳的税用在了神所憎恶的事上。这种行为咎其根本就是不信神，这就足以引起神的震怒。因此今天教会和政治领袖在使用资金的时候，也要格外慎重，要把自己当成神的守望者。因为一不留神就会像亚哈斯一样把资金用在神所憎恨的事情上。

(二)在亚述帝国的压力面前，南北两国都不肯回转寻求神，而是倚靠势力、彼此争斗，结果两败俱伤(参王下十五 29)。他们经过了这些惨痛的教训，才能摒弃前嫌，一起祷告「神啊，求祢使我们回转」(诗八十 3, 7, 19); 又求神「从天上垂看，眷顾这葡萄树」(诗八十 14)，恢复合一的见证。神也常常允许教会的肢体之间彼此相争、同受亏损，那时，我们才能认识自己的全然败坏，痛定思痛，学会「凡事谦虚、温柔、忍耐，用爱心互相宽容，用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心」(弗四 2~3)。

【**王下十六 9**】「亚述王应允了他，就上去攻打大马色，将城攻取，杀了利汛，把居民掳到吉珥。」

《**吕振中译**》「亚述王应允了他，就上去攻打大马色，夺取那城，使它的居民流亡到吉珥，又将利汛杀死。」

《**原文字义**》「应允」听从，答应;「攻打」(原文无此字);「大马色」安静的粗麻纺织者;「攻取」抓获，掌握;「吉珥」墙。

《**文意注解**》「亚述王应允了他，就上去攻打大马色」：事实上亚述王并没有立刻去解危，反倒是继续南下攻打了亚实基伦和迦萨，一直攻打到埃及河才回头攻击大马色。所以 代下二十八 20 说亚述王「却没有帮助他，反倒欺凌他」。

「将城攻取，杀了利汛，把居民掳到吉珥」：这事发生在约主前 732~731 年间，其结局是：(1) 攻占了亚兰国的首都大马色; (2) 杀死了亚兰国的王利汛; (3) 掳掠了亚兰人民。等于是消灭了亚兰国。

『吉珥』确实位置不详，有三种解释：(1)指亚兰人祖先的起源地(参摩一 5; 九 7); (2)指位于亚述东边的以拦地(参赛二十二 6); (3)指摩押的吉珥哈列设(参王下三 25; 赛十六 7)，又名基珥(参赛十五 1)，位于死海南端 17 公里的卡拉克。

【**王下十六 10**】「亚哈斯王上大马色去迎接亚述王提革拉毗列色，在大马色看见一座坛，就照坛的规模样式作法画了图样，送到祭司乌利亚那里。」

《**吕振中译**》「亚哈斯王往大马色去迎接亚述王提革拉毗列色，看见在大马色的祭坛; 亚哈斯王就把祭坛的样式和模形照它一切的作法、送到祭司乌利亚那里。」

《**原文字义**》「规模样式」相像，相似;「作法」工作;「图样」样式，模式;「乌利亚」耶和华是我的亮光。

《**文意注解**》「亚哈斯王上大马色去迎接亚述王提革拉毗列色，在大马色看见一座坛」：『迎接亚述王』大概是去参加庆功宴;『一座坛』指亚兰人拜偶像假神的祭坛。

「就照坛的规模样式作法画了图样，送到祭司乌利亚那里」：『规模』指结构与大小尺寸；『样式』指外型与装饰；『作法』指材料与工续；『祭司乌利亚』应当是当时的大祭司。

《话中之光》 (一)亚哈斯叫人仿照大马色的坛，在耶路撒冷圣殿内建筑一座坛(10~11节)。当时亚兰已被亚述所灭，然而亚哈斯却做出了为亚兰的神建造祭坛的愚蠢的举动。亚兰人的神并没有从亚述的侵略中保护他们，而亚哈斯却引入他们的神作守护神，其信仰状态暂且不谈，从常理来讲也不能不说是愚蠢到了极点。

(二)亚述帝国并没有强迫其属国敬拜亚述神的习惯，因此这应该是亚哈斯自己为了艺术或其他理由而将该坛引进回犹大国。代下二十八 23 记载亚哈斯是因为亚兰国曾经打败犹大国，他就要去敬拜亚兰的神，但是他一点都没想到目前亚兰根本就被亚述所灭了。难怪很多学者原本都以为亚哈斯是引进亚述神，因为没想到亚哈斯这么愚昧。

【王下十六 11】「祭司乌利亚照着亚哈斯王从大马色送来的图样，在亚哈斯王没有从大马色回来之先，建筑一座坛。」

《吕振中译》「祭司乌利亚就把祭坛筑了起来；亚哈斯王从大马色所送来的怎么样，祭司乌利亚都按怎么样造，等候亚哈斯王从大马色回来。」

《原文字义》「图样」(原文无此字)；「建筑」建造。

《文意注解》「祭司乌利亚照着亚哈斯王从大马色送来的图样，在亚哈斯王没有从大马色回来之先，建筑一座坛」：乌利亚应该是当时的大祭司。这也显示当时连祭司们也不敢反抗王权，之前亚撒利雅王要自己烧香时，祭司还反抗王权，不料没过多久连祭司都不顾信仰与仪式了。

《话中之光》 (一)亚哈斯不肯承认自己的失败是悖逆神的结果，反而认为是自己的神不如别人的神，所以「在急难的时候，越发得罪耶和華」(代下二十八 23)，越被管教、越发顽梗。亚述帝国并不强迫藩属国敬拜某个神明，亚哈斯却主动将在大马士革的亚兰神坛引进犹大，愚昧地要去敬拜「亚兰王的神」(代下二十八 23)。他只记得亚兰人打败了犹大(6节)，却忘了「亚兰王的神」也没有保护亚兰被亚述所灭。

(二)乌西雅时代的「祭司亚撒利雅率领耶和華勇敢的祭司八十人」(代下二十六 17)，阻挡王进入圣殿烧香。而亚哈斯时代的「祭司乌利亚」虽然是「诚实的见证人」(赛八 2)，但却不敢指出亚哈斯王违背律法，顺从地为偶像筑坛。神宣告：「倘若守望的人见刀剑临到，不吹角，以致民不受警戒，刀剑来杀了他们中间的一个人，他虽然死在罪孽之中，我却要向守望的人讨他丧命的罪」(结三十三 6)。

【王下十六 12】「王从大马色回来看见坛，就近前来，在坛上献祭，」

《吕振中译》「王从大马色回来；把祭坛细看；王走近祭坛前，就上到坛上，」

《原文字义》「近前来」接近，靠近。

《文意注解》「王从大马色回来看见坛，就近前来，在坛上献祭」：『就近前来，在坛上献祭』原文是「就靠近到坛旁，上去到坛上面」或「就靠近到坛旁，在坛上献祭」；『献祭』在犹大国内，一

向不是君王可以执行的任务(参代下二十六 18)。

《话中之光》 (一)我们基督徒行事为人总要按着规矩(参林前十四 40)，守住自己的身分(参林前七 20，24)，不可踰越。

【王下十六 13】「烧燔祭、素祭，浇奠祭，将平安祭牲的血洒在坛上，」

《吕振中译》「去熏他的燔祭和素祭，又浇他的奠祭，并且将他平安祭牲的血泼在祭坛上。」

《原文字义》「燔祭」上升；「素祭」礼物，贡品；「浇奠祭(原文双字)」倒出来(首字)；奠酒(次字)。

《文意注解》「烧燔祭、素祭，浇奠祭，将平安祭牲的血洒在坛上」：『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『素祭』此名词在希伯来文含有礼物或贡物的意味，是一种自愿的献祭，敬拜者藉此向所敬拜的神表明忠贞与感恩的心意，也间接供应祭司们生活所需的食物；『奠祭』把液体，例如油或酒，倒在地上作为祭物的仪式；『平安祭』此祭为一私人的献祭，所献的可为感谢、还愿或甘心献的(参利七 15~16)，表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献，并藉此显明神与人及人与邻舍的和谐关系。

『烧…浇…洒…』这些都是祭司要作的事(参利一 5；二十三 10，13；七 14)。

《话中之光》 (一)献祭的终极目的是为着讨神喜悦，然而若是献祭者的动机和行为不正，反会招致神的忿怒与降罚。新约信徒倘若不按规矩服事神，也必不蒙神悦纳(参太七 22~23)。

【王下十六 14】「又将耶和华面前的铜坛，从耶和华殿和新坛的中间搬到新坛的北边。」

《吕振中译》「他又将永恒主面前的铜祭坛、从殿的前面、从新坛与永恒主的殿之间、搬去放在新坛北边。」

《原文字义》「新坛(两次)」祭坛。

《文意注解》「又将耶和华面前的铜坛，从耶和华殿和新坛的中间搬到新坛的北边」：『耶和华面前的铜坛』就是耶和华殿前的铜燔祭坛(参王上八 64)。『殿和新坛的中间』铜坛本来是放在圣殿的正东面，即殿门前面。亚哈斯的新坛原本是在殿院入口和铜坛之间，所以铜坛的位置是在殿和新坛的中间。『搬到新坛的北边』如今铜坛既被迁离东西轴心，安放在新坛以北的侧位，焦点便转移到新坛之上。换言之，新坛实际上是取代了铜坛的地位。

《话中之光》 (一)正宗的铜祭坛让位给了异教祭坛，成了陪衬的附属品。现代新神学潮流，正如亚哈斯王当年所作的，不仅接纳了异教徒的思想和作法，甚且喧宾夺主，取代了神在圣经中纯正的话语。

【王下十六 15】「亚哈斯王吩咐祭司乌利亚说：“早晨的燔祭、晚上的素祭、王的燔祭素祭、国内众民的燔祭素祭奠祭，都要烧在大坛上；燔祭牲和平安祭牲的血也要洒在这坛上；只是铜坛我要用以求问耶和华。”」

《吕振中译》「亚哈斯王便吩咐祭司乌利亚说：『早晨的燔祭、晚上的素祭、王的燔祭和素祭、国内之民的燔祭素祭和奠祭、都要熏在大祭坛上；燔祭牲所有的血和平安祭牲的血也都要泼在这坛上；」

只是铜祭坛却要给我做求问的用处。』

〔原文字义〕「大坛(原文双字)」巨大的(首字)；祭坛(次字)。

〔文意注解〕「亚哈斯王吩咐祭司乌利亚说：“早晨的燔祭、晚上的素祭、王的燔祭素祭、国内众民的燔祭素祭奠祭，都要烧在大坛上」：本句指明祭司、王和人民等三种献祭。『早晨的燔祭、晚上的素祭』指祭司的祭；『大坛』即指新坛。

「燔祭牲和平安祭牲的血也要洒在这坛上」：洒血本来表明血在神面前为人说话，然而『这坛』是异教祭坛，故没有功效。

「只是铜坛我要用以求问耶和华」：『求问』可能是模仿当时外邦人的占卜(参结二十一 21)。故亚哈斯并不是真心「求问耶和华」，实际上只是敬拜偶像。

〔话中之光〕(一)亚哈谢一面用新坛「祭祀攻击他的大马色之神」(代下二十八 23)，一面用铜坛来「求问耶和华」；一面用外邦的偶像来代替神，一面装作没有离弃神，甚至还很会说属灵的话：「我不试探耶和华」(赛七 12)、还要「求问耶和华」。神的百姓敬拜偶像是悖逆，伪装成属灵是更深的悖逆。

(二)今天，有些人也不肯检讨个人、家庭或教会的失败的属灵根源，反而认为是因为没有好的方法、资源，所以「在急难的时候，越发得罪耶和华」(代下二十八 23)，把许多世界的方法、理论换上属灵的包装，引进教会、代替圣经。他们所做的，实际上也是一面用「新坛」敬拜世界之神，一面用「铜坛」贿赂真神，实际上是用「新坛」取代了「铜坛」的地位，在两个坛前都是拜偶像的心思。因为「人若爱世界，爱父的心就不在他里面了」(约壹二 15)。

【王下十六 16】「祭司乌利亚就照着亚哈斯王所吩咐的行了。」

〔吕振中译〕「祭司乌利亚就照亚哈斯王所吩咐的一切话去行。」

〔原文字义〕「吩咐」命令，指示。

〔文意注解〕「祭司乌利亚就照着亚哈斯王所吩咐的行了」：不仅祭坛的制作，连献祭的细节也都照王的吩咐而行，唯命是从。

〔话中之光〕(一)祭司乌利亚虽然是神面前的诚实的见证人(参赛八 2)，但他明知亚哈斯的命令违背了神的律法却依然照办，这是错误的。就像守望的人见刀剑临到，却不吹角(参结三十三 6)。与此相反，施洗约翰大胆地责备了希律王的罪(参可六 17)，耶稣也毫不留情地责备了大祭司和法利赛人，以及律法师和文士们的罪行(参太二十三 1~36)。所以教会的领袖不仅要积极推行宗教改革，而且也要关注政治改革，努力使社会在神的道上坚固。如果像乌利亚沉默不语，那么神会向属灵领袖讨回在罪孽之中死去的人的血债。

【王下十六 17】「亚哈斯王打掉盆座四面镶着的心子，把盆从座上挪下来，又将铜海从驮海的铜牛上搬下来，放在铺石地。」

〔吕振中译〕「亚哈斯王砍断了盆座边缘，将洗濯盆从座上挪下来，又把铜海从驮海的铜牛上拆下来、放在铺石地。」

〔原文字义〕「打掉」切开，砍断；「盆座」底座，基座；「四面」边缘；「镶着的心子」平台；「铜海」海；「驮海的铜牛(原文双字)」铜(首字)；牛(次字)。

〔文意注解〕「亚哈斯王打掉盆座四面镶着的心子」：『盆座』指洗濯用之铜海(参王上七 23)的十个铜制底座(参王上七 27)；『心子』指镶板或镶框(参王上七 28)。

「把盆从座上挪下来」：打掉心子挪下盆座的目的，可能是需要珍贵金属以弥补国库耗竭之问题，也可能是要为下年度向亚述王的贡银预作准备。

「又将铜海从驮海的铜牛上搬下来，放在铺石地」：将铜海平放在铺石地上，目的就是要用到十二只铜牛身上的铜。

【王下十六 18】「又因亚述王的缘故，将耶和华殿为安息日所盖的廊子和王从外入殿的廊子挪移，围绕耶和华的殿。」

〔吕振中译〕「又因亚述王的缘故、将圣殿为安息日所建的廊子、和王从外边进殿经过的走廊、都从永恒主的殿拆走。」

〔原文字义〕「所盖的」建造；「廊子(原文双同字)」遮蔽；「挪移」改变，包围。

〔文意注解〕「又因亚述王的缘故」：本句有三种不同的解释：(1)他上到大马色迎见亚述王时(参 10 节)，当面接到亚述王的命令，要他改拜亚述人的神，因此一面引进新坛，一面挪移从王宫通往圣殿的走廊；(2)亚哈斯现在只是亚述王的臣仆，为了对亚述王表敬意，特地拆除象征国君特权的通道；(3)可能因为亚述王当时正前来耶路撒冷视察，所以特意挪移了会令亚述王不愉快的王宫设施。

「将耶和华殿为安息日所盖的廊子」：按原文字面解释，是指专为安息日进出圣殿所建有顶篷的走廊。这是在安息日和月朔等节期，供王室成员在殿外观礼之用的廊子。

「和王从外入殿的廊子挪移，围绕耶和华的殿」：指专供王进殿之用的廊子；包括上述安息日的廊子和供王进出的廊子都挪移到圣殿四周。

〔话中之光〕(一)亚哈斯为讨好亚述王，将圣殿和敬拜生活大事修改。今天教会的敬拜仪式，有那一些可按需要而修改？那些是绝不能改变的？你有否为了某些原因而轻视对神的敬拜，甚至对神不忠？

【王下十六 19】「亚哈斯其余所行的事，都写在犹大列王记上。」

〔吕振中译〕「亚哈斯其余所行的事、不是都写在犹大诸王记上么？」

〔文意注解〕「亚哈斯其余所行的事，都写在犹大列王记上」：『其余的事』表示不如本章所记载的事重要；『犹大列王记』是一本记载犹大列王事迹的编年史记。

【王下十六 20】「亚哈斯与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他儿子希西家接续他作王。」

〔吕振中译〕「亚哈斯跟他列祖一同长眠，埋葬在大卫城、和他列祖同在一处：他儿子希西家接替他作王。」

〔原文字义〕「希西家」耶和华是我的力量。

〔文意注解〕「亚哈斯与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里」：『与他列祖同睡』意指与祖先一同长眠，就是死了的意思；『列祖的坟地』即王陵。

「他儿子希西家接续他作王」：亚哈斯作恶多端，神却容忍他寿终正寝，因为神要使用『他儿子希西家接续他作王』，成就大卫之约(参撒下七 16)。

〔话中之光〕(一)神兴起亚述作为试验和管教的工具(赛十 5)，结果亚哈斯并回转倚靠神。今天凡是属主的人，神一定会兴起环境来修剪我们，让我们在难处面前，看清自己是寻找世界、还是寻找神，是倚靠肉体、还是倚靠圣灵，是以人为中心、还是以神为中心。然后，正如主耶稣所说的：「凡属我不结果子的枝子，祂就剪去；凡结果子的，祂就修理干净，使枝子结果子更多」(约十五 2)。

列王纪下第十七章注解

壹、内容纲要

【北国以色列灭亡】

- 一、北国末代王何细亚亡于亚述，全民被流放(1~6 节)
- 二、以色列民因拜外邦假神以致被神厌弃(7~23 节)
- 三、亚述王从境外迁移外邦人住到撒玛利亚(24~28 节)
- 四、新移民又敬畏耶和华又遵行列国风俗(29~41 节)

贰、逐节详解

【王下十七 1】「犹大王亚哈斯十二年，以拉的儿子何细亚在撒玛利亚登基，作以色列王九年。」

〔吕振中译〕「犹大王亚哈斯十二年、以拉的儿子何细亚在撒玛利亚登极来管理以色列；他作王有九年。」

〔原文字义〕「亚哈斯」他已掌握；「以拉」橡树；「何细亚」拯救；「撒玛利亚」看山。

〔文意注解〕「犹大王亚哈斯十二年，以拉的儿子何细亚在撒玛利亚登基」：『亚哈斯十二年』亚哈斯约于主前 741 年与他父王共同执政，故第十二年约于主前 730 年；『以拉的儿子何细亚』他是北国以色列第十九位王，也是最后一位王，属于第九个王朝。

「作以色列王九年」：约为主前 730~722 年；北国以色列于主前 722 年灭亡。

【王下十七 2】「他行耶和华眼中看为恶的事，只是不像在他以前的以色列诸王。」

〔吕振中译〕「他行永恒主所看为坏的事，只是不像他以前的以色列诸王。」

〔原文字义〕「恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「他行耶和华眼中看为恶的事」：『看为恶的事』指不顺从神的旨意行事。

「只是不像在他以前的以色列诸王」：意指他不再能拜金牛犊，因两座金牛犊神像已被亚述掳去。

〔话中之光〕 (一)今天，教会中虽然不再拜金牛犊，就是用似是而非的无形偶像代替神，使信徒陷入自欺，以为自己是在敬拜「耶和华」，其实是在敬拜名叫「耶和华」的偶像。

(二)金牛犊的特点，就是以属灵的名义让人自我安慰、自我满足，在虚假的平安里走向灭亡。敬拜金牛犊的人都不肯好好认识圣经所启示的那位真神，专心顺从那位真神；而是满足于安慰肤浅的讲道、似是而非的属灵鸡汤，用断章取义的经文为自己的心思言行找根据，最终是自己做主、自己造神，虚构出一个满足自己想象的神来为自己服务。

(三)外邦偶像叫人离开真神、体贴肉体，很容易被信徒分辨出来；但金牛犊却是打着敬拜神的属灵旗号、各种方法来迎合人的肉体，所以对信徒很有吸引力，一旦被迷惑，就很难再离开。

【王下十七 3】「亚述王撒幔以色列上来攻击何细亚，何细亚就服事他，给他进贡。」

〔吕振中译〕「亚述王撒幔以色列上来攻击何细亚，何细亚就臣服他，给他进贡。」

〔原文字义〕「亚述」一个阶梯；「撒幔」火之崇拜者；「服事」(原文无此字)；「进贡」礼物，贡物。

〔文意注解〕「亚述王撒幔以色列上来攻击何细亚」：『撒幔以色列』他是提革拉毗列色(参代上五 26)三世的儿子撒幔以色列五世；『攻击何细亚』先是何细亚被提革拉毗列色三世所征服，后来因何细亚有反叛的迹象，故撒幔以色列五世用武力使他继续臣服。

「何细亚就服事他，给他进贡」：『就服事他』原文是「原来服事他」；『进贡』何细亚被迫继续纳贡。

【王下十七 4】「何细亚背叛，差人去见埃及王梭，不照往年所行的与亚述王进贡。亚述王知道了，就把他锁禁，囚在监里。」

〔吕振中译〕「何细亚反叛了，差遣使者去见埃及王西威、却不照年年所行的、给亚述王献上贡物；亚述王发觉了，就捉拿他，锁禁在监狱里。」

〔原文字义〕「背叛」策谋；「梭」隐匿的；「锁禁」限制，关闭；「囚在」绑住，监禁；「监里」(原文双字)房屋(首字)；关押(次字)。

〔文意注解〕「何细亚背叛，差人去见埃及王梭，不照往年所行的与亚述王进贡」：『何细亚背叛』大概数年之后，何细亚受到埃及法老的引诱，萌生叛意；『埃及王梭』由于埃及法老中没有一位名叫「梭」的，故圣经学者们有两种解释：(1)当时有一位较有影响力的将军名叫「梭」，何细亚请他去向法老说情；(2)当时埃及第二十四王朝法老的京城名叫「梭」，何细亚即派使者到埃及的京城梭去向法老求情。

「亚述王知道了，就把他锁禁，囚在监里」：据说是何细亚奉召到亚述的京城尼尼微述职，亚述王趁机囚禁她，不再让他回撒玛利亚。

《话中之光》 (一)何细亚的行为在亚述人眼中这是背叛，因为「一个人不能事奉两个主」。以色列反复背叛的外交做法，使他们如走钢丝般惶恐不安，这便是背离神的人常常感到的恐惧。以色列的主人是耶和華神，而不是人。

【王下十七 5】「亚述王上来攻击以色列遍地，上到撒玛利亚，围困三年。」

《吕振中译》「亚述王上来，走遍以色列地，上到撒玛利亚，把它围困了三年。」

《原文字义》「遍地」土地；「围困」围住，围攻。

《文意注解》「亚述王上来攻击以色列遍地」：『以色列遍地』指北国以色列的领域。

「上到撒玛利亚，围困三年」：『撒玛利亚』指北国的京城；『围困三年』表示撒马利亚城非常坚固，虽然失去了君王，但还是在亚述大军的围攻下坚持了三年。

【王下十七 6】「何细亚第九年，亚述王攻取了撒玛利亚，将以色列人掳到亚述，把他们安置在哈腊与歌散的哈博河边，并玛代人的城邑。」

《吕振中译》「何细亚九年、亚述王攻取了撒玛利亚，使以色列人流亡到亚述，住在哈腊和歌散的哈博河边、跟玛代人的城市。」

《原文字义》「掳到」流放；「安置」居住，留下；「哈腊」痛苦的；「歌散」切段；「哈博」接连；「玛代」中部土地。

《文意注解》「何细亚第九年，亚述王攻取了撒玛利亚，将以色列人掳到亚述」：『何细亚第九年』即北国以色列亡国之年，约在主前 722 年(参 1 节注解)；『将以色列人掳到亚述』可能指除了极少数漏网之鱼、散居深山密林之处以外，大多数的以色列人都被掳到幼发拉底河流域的一带地方。

「把他们安置在哈腊与歌散的哈博河边，并玛代人的城邑」：『哈腊』位于尼尼微东北方的一处偏僻小镇；『歌散』是哈博河的上游支流河边；『哈博河』是幼发拉底河中部的主要支流，其上游有歌散河；『玛代人的城邑』指现代伊朗的西北、里海的西南一带地方，即今阿塞拜疆、亚美尼亚等国之地。

《话中之光》 (一)神言出必行(参申二十八章)，祂已经给以色列充分的警告了，他们明知后果，仍不理會神，因此落得和约书亚时代被消灭的各异教民族同样的下场。他们变成败坏之民，背弃了神对他们原定的旨意——尊敬祂并成为世界的光。

【王下十七 7】「这是因以色列人得罪那领他们出埃及地、脱离埃及王法老手的耶和華他们的神，去敬畏别神，」

《吕振中译》「这是因为以色列人犯罪得罪了那领他们从埃及地上来、使他们脱离埃及王法老手下的、永恒主他们的神、去敬畏别的神，」

《原文字义》「得罪」错过目标；「法老」宏伟的房子；「敬畏」惧怕，害怕。

《文意注解》「这是因以色列人得罪那领他们出埃及地、脱离埃及王法老手的耶和華他们的神，去敬畏别神」：『领他们出埃及地、脱离埃及王法老手』详载于出埃及记一至十五章；『得罪…耶和

华』即指不遵守神的诫命；『敬畏别神』即指敬拜偶像假神，包括表面代表真神的金牛犊(参王上十三 28~30)。

〔**话中之光**〕(一)北国亡于亚述的主因是以色列人对神的悖逆。他们厌弃耶和華律法，跟隨外邦的异教风俗去敬拜假神。神虽然借着先知劝戒他们，他们还是一意孤行，结果神将他们从迦南地赶走，让他们流落异邦。

【王下十七 8】「随从耶和華在他们面前所赶出外邦人的风俗和以色列诸王所立的条规。」

〔**吕振中译**〕「随从永恒主从以色列人面前所驱逐的外国人的规例、和以色列诸王所立的条规。」

〔**原文字义**〕「随从」行走；「风俗」(原文无此字)；「条规」法令，条例。

〔**文意注解**〕「随从耶和華在他们面前所赶出外邦人的风俗和以色列诸王所立的条规」：『外邦人的风俗』指外邦偶像假神，例如巴力等；『以色列诸王所立的条规』指北国以色列的肇始者耶罗波安所铸造的两个金牛犊(参王上十三 28~30)，以及其后历代诸王朝所遵循的敬拜金牛犊的条规。

〔**话中之光**〕(一)耶罗波安和北国以色列历代诸王不该误导以色列人偶像假神，他们在神面前负有无可推卸的重大责任，但以色列人一味地顺服错误的条规，他们为自己的行为也付出代价，被擯散居异国，相当惨痛。现代的基督徒，应当凡事慎思明辨，绝对不可盲目顺服领袖，以致得罪了神。

【王下十七 9】「以色列人暗中行不正的事，违背耶和華他们的神。在他们所有的城邑，从瞭望楼直到坚固城，建筑邱坛；」

〔**吕振中译**〕「以色列人暗暗地行了不对的事、违背永恒主他们的上帝，在他们所有的城市、从瞭望人的雉楼、到有堡垒的城、他们都筑了邱坛；」

〔**原文字义**〕「暗中」背地里进行；「违背」(原文无此字)；「瞭望楼」守望者；「坚固」要塞，堡垒。

〔**文意注解**〕「以色列人暗中行不正的事，违背耶和華他们的神」：『暗中』指他们受到君王暗昧不良动机的误导；『行不正的事』指亵渎神的言语和行为(参现代新译文)；『违背』指顶撞。

「在他们所有的城邑，从瞭望楼直到坚固城，建筑邱坛」：『瞭望楼』指设在野地的筑独立建物，代表最小规模的防守站；『坚固城』泛指一切聚居的地方；『从瞭望楼直到坚固城』表示各城中无论大小地方，遍地都是；『邱坛』指拜偶像假神的高地祭坛。

〔**话中之光**〕(一)以色列人公然敬拜偶像假神，又公开祭拜两个金牛犊，但圣经竟指责他们「暗中行不正的事」，全因他们的君王背地里暗中所策划的，他们未予分辨，全盘接纳奉行，以致君王的罪行，也嫁祸到他们全民身上。基督徒千万别为走邪路的教会领袖担责，因为「顺从神，不顺从人，是应当的」(徒五 29)。

【王下十七 10】「在各高冈上、各青翠树下、立柱像和木偶；」

〔**吕振中译**〕「又在各高冈上、各茂盛树下、立了崇拜柱子和亚舍拉神木；」

〔**原文字义**〕「高」高的；「冈」山丘；「青翠」新鲜，青绿；「柱像」柱子，木墩；「木偶」亚舍

拉女神的木偶。

〔文意注解〕「在各高冈上、各青翠树下」：迦南地的异教徒通常将祭坛建筑在高山上的生长茂盛树下。

「立柱像和木偶」：『柱像』指代表男神的石柱；『木偶』指代表女神(亚舍拉)的木柱。

〔话中之光〕(一)如果查看一下旧约圣经中译为偶像或神像的主要词的词源，就能感觉到神对偶像崇拜的憎恶(参申四 23)：(1)拜偶像的原因：基于人类的罪。也就是说，人生来就有宗教本能，但因着自然发展而逐渐歪曲，堕落，并拒绝真神，反而追随虚空的偶像，或自我设定一个崇拜的对象，沉湎于其中(参罗一 23~25)；(2)拜偶像的对象：追求玛门(太六 24)，人(徒二十八 6)，及贪婪而追随的一切都属于拜偶像的范畴(参西三 5)；(3)拜偶像的结果：不事奉又真又活的独一无二的创造主耶和华，反而事奉虚无的对象，必避免不了神的审判(参启二十一 8)。以色列百姓从定居于迦南地之后，一直受到外邦拜偶像的诱惑，现今的信徒也以各样的形式受到偶像的诱惑。其实脱离这些网罗的最佳方法就是「尽心、尽性、尽意爱主」(太二十二 37)。

【王下十七 11】「在邱坛上烧香，效法耶和华在他们面前赶出的外邦人所行的；又行恶事惹动耶和华的怒气；」

〔吕振中译〕「就在那里在邱坛上熏祭，正像永恒主从他们面前所掳走的外国人所行的一样；他们又行坏事来惹永恒主发怒；」

〔原文字义〕「邱坛」高地，高处；「效法」(原文无此字)；「赶出」掳掠，掳走；「惹动」制作，完成。

〔文意注解〕「在邱坛上烧香」：『邱坛』指拜偶像假神的高地祭坛；『烧香』代表祈福。

「效法耶和华在他们面前赶出的外邦人所行的」：『赶出的外邦人』指迦南地异教徒原住民。

「又行恶事惹动耶和华的怒气」：『行恶事』指行邪淫的事。

〔话中之光〕(一)本节的意思是神判定「被掳掠」就是这些邪恶风俗应该有的下场。因此以色列人进入迦南，等于是「掳掠了」(「赶出」的原文字义)迦南人。但以色列人行一样的行为，所以理当「被掳去」。

【王下十七 12】「且事奉偶像，就是耶和华警戒他们不可行的。」

〔吕振中译〕「并服事偶像、就是永恒主对他们说：『不可行这事』的。」

〔原文字义〕「事奉」工作，服事；「偶像」神像；「警戒」说，发言。

〔文意注解〕「且事奉偶像，就是耶和华警戒他们不可行的」：『事奉偶像』指将偶像当作真神那样的敬奉牠。

〔话中之光〕(一)十诫中明文禁止制造及敬拜偶像(参出二十 4；申五 8)，耶罗波安便是因为在伯特利及但制造两个金牛犊而犯下滔天大罪(参王上十二 28~30)。尤有甚之的是他们弃绝先知的警告，不肯回转，一意孤行地破坏神在西乃山所颁下的律法(参 12~13、15 节；王上十三 1~3)。

【王下十七 13】「但耶和華藉眾先知、先見勸戒以色列人和猶大人說：“當離開你們的惡行，謹守我的誡命律例，遵行我吩咐你們列祖，並藉我僕人眾先知所傳給你們的律法。”」

〔呂振中譯〕「但是永恒主由眾神言人眾先見者經手、屢次警諭以色列人和猶大人說：『應當轉離你們罪的壞行徑，謹守我的誡命律例，照我一切的律法去行，就是我吩咐你們列祖、並由我僕人神言人們經手傳給你們的。』」

〔原文字義〕「先見」看見異像；「勸戒」作證，禁止；「謹守」保守，遵守；「誡命」誡命，命令；「律例」法令，條例；「遵行」(原文無此字)；「傳給」打發，交給；「律法」律法，教誨，指引。

〔文意注解〕「但耶和華藉眾先知、先見勸戒以色列人和猶大人說」：『先知、先見』兩者可視為同義詞，先見是先知的別號(參撒九 9)。

「當離開你們的惡行，謹守我的誡命律例，遵行我吩咐你們列祖，並藉我僕人眾先知所傳給你們的律法」：『惡行』指敬拜偶像假神；『誡命』十條誡；『律例』指律法的條規，是神向人的要求。

【王下十七 14】「他們却不聽從，竟硬着頸項，效法他們列祖，不信服耶和華他們的神。」

〔呂振中譯〕「他們却不聽，竟硬着脖子，像他們那些不信服永恒主他們的上帝、的列祖硬着脖子一樣；」

〔原文字義〕「硬着」頑強，固執；「信服」支持，確認。

〔文意注解〕「他們却不聽從，竟硬着頸項」：『不聽從』指悖逆神律法上的話；『硬着頸項』指對神桀驁不馴。

「效法他們列祖，不信服耶和華他們的神」：此處是說以色列人有如出埃及的第一代以色列人，不遵從神的約與律法，第一代以色列人滅亡在曠野，以色列人也應該同樣滅亡。

〔話中之光〕(一)神借着以色列人不斷重復「他們列祖」的失敗，證明人若沒有神所賜的信心，單憑自己的理性、情感和意志來跟隨神，結果都會和以色列人一樣「隨從虛無的神」(15 節)，無法信守與神所立的約。今天，許多信徒誤以為可以倚靠自己的努力來做一個好基督徒，結果也是「自己成為虛妄」(15 節)，所以保羅說：「你們既靠聖靈入門，如今還靠肉身成全嗎？你們是這樣的無知嗎」(加三 3)？

【王下十七 15】「厭棄祂的律例和祂與他們列祖所立的約，並勸戒他們的話，隨從虛無的神，自己成為虛妄，效法周圍的外邦人，就是耶和華囑咐他們不可效法的。」

〔呂振中譯〕「他們棄絕了永恒主的律例和他跟他們列祖所立的約，又棄絕了他所警諭他們的話，去隨從虛無的神，而成為虛妄，又隨從他們四圍的外國人、就是永恒主曾吩咐不可照他們的样子行的。」

〔原文字義〕「厭棄」鄙視，棄絕；「約」契約，結盟；「虛無」蒸氣，白費地；「虛妄」毫無意義的行為，變為虛妄；「效法」行，制作。

〔文意注解〕「厭棄祂的律例和祂與他們列祖所立的約，並勸戒他們的話」：這裡用『律例…約…話』等三個詞來表明神對以色列人的心意；『律例』重在命令，『約』重在約束，『話』重在勸勉；

真可谓神软硬兼施，巴望以色列人能够就范，却换来鄙视与弃绝。

「随从虚无的神，自己成为虚妄」：『虚无』指实际上并不存在；『虚妄』指毫无意义。

「效法周围的外邦人，就是耶和华嘱咐他们不可效法的」：以色列人一面『效法』他们的列祖(参 14 节)，不信服真神，另一面『效法』周围的列邦，随从偶像假神。

《话中之光》 (一)本节说出以色列人堕落的三步骤：(1)离弃真神：人离开神的道是走向堕落的第一步(参诗一百十九 1~11, 56)；(2)随从假神：人一旦离开了真神，就必然会依赖于其它不值得的事物；(3)仿效世人：不知不觉陷入世俗的文化与宗教。

(二)一切偶像都是「虚无的神」，人若「随从虚无的神」，人生就会变得毫无意义。

【王下十七 16】「离弃耶和华他们神的一切诫命，为自己铸了两个牛犊的像，立了亚舍拉，敬拜天上的万象，侍奉巴力，」

《吕振中译》「他们撇弃了永恒主他们的上帝一切的诫命，竟为自己造了两个牛犊的铸像，又造了亚舍拉神木，去敬拜天上的万象，又事奉巴力（即：外国人的神）。」

《原文字义》「离弃」弃绝，撇弃；「亚舍拉」女神木偶；「万象」天使；「巴力」主。

《文意注解》「离弃耶和华他们神的一切诫命」：『一切诫命』在神看，只要违犯了一条诫命，就是为犯了众条诫命(参雅二 10)。

「为自己铸了两个牛犊的像」：『为自己』表示其动机是为保住自己的利益(参王上十二 27)；『两个牛犊的像』虽然它们是代表耶和华，但仍被神定罪(参王上十二 28~30)。

「立了亚舍拉，敬拜天上的万象，侍奉巴力」：『亚舍拉』迦南司生育之女神名(参王上十六 33)；『天上的万象』原文是「天上的众军」，星象(参申四 19)；『巴力』是迦南地原住民所敬拜的偶像假神(参士二 11~12)。

《话中之光》 (一)虽然以色列人是神的「选民」(诗一百零五 43)，但他们和世人的本相并没有任何不同，从西奈山开始，神就使用「硬着颈项」用来形容他们(出三十二 9；三十三 3、5；三十四 9；申九 6、13；三十一 27)。然而，神明知道选民是「硬着颈项的百姓」(出三十二 9)，却仍然选召他们、在西奈山与列祖立约(16 节)，并且不离不弃。因为神若不主动施恩怜悯「硬着颈项」的人，就没有人能够得救；因此，神的救赎计划并不能倚靠人的努力来成就，也不会因着人的「硬着颈项」而改变。

(二)罪的成长就像癌症一样。当人开始违背耶和华诫命中的一条，很快他就会发现自己走上了更远的悖逆道路——「离弃…一切诫命」。当以色列人转离耶和华开始敬拜偶像的时候，他们很快发现自己违犯了神全部的诫命。一位当时的先知公开谴责他们的叛逆，「这地上无诚实，无良善，无人认识神。但起假誓，不践前言，杀害，偷盗，奸淫，行强暴，杀人流血，接连不断」(何四 1~2)。

【王下十七 17】「又使他们的儿女经火，用占卜、行法术卖了自己，行耶和华眼中看为恶的事，惹动祂的怒气。」

《吕振中译》「他们将他们的儿女用火烧献为祭（或译：他们使他们的儿女经过火而献为祭），又

占卜，又观兆头，又出卖自己、去行永恒主所看为坏的事，而惹他发怒。」

〔原文字义〕「经」经过，穿越；「行法术」观测征兆。

〔文意注解〕「又使他们的儿女经火，用占卜、行法术卖了自己」：『经火』指作为火祭的祭物(参利十八 21)；『占卜』指藉摇签拈阄以求得神意的一种邪术(参申十八 10)；『法术』指藉邪灵行超自然的现象(参出八 19)；『卖了自己』意指异教信仰乃是一种执迷不悟、自暴自弃的行为。

「行耶和華眼中看为恶的事，惹动祂的怒气」：形容神对祂子民敬拜偶像假神的行为深恶痛绝、极感愤怒。

〔话中之光〕(一)以色列百姓背离神，深陷于罪恶之中，这是他们自己选择的结果。究其原因主要不是来自外界，而是他们自愿站在了恶人的道上(参出九 12，人的自由意志)，因此对自己的罪无可推诿(参罗一 20；二 1 等)，受任何惩罚也都罪有应得(参耶十一 11；帖前五 3 等)。我们应当铭记犯罪的责任在于人自己，而神会按每个人的罪报应人(参申二十四 16)，所以要把我们的肢体献给义的器具(参罗六 12~13)，靠耶稣脱离我们肢体内的不洁不法(参罗六 19；七 22~23，25)。

(二)百姓「卖了自己」，指他们「行耶和華眼中看为恶的事」(王上二十二 20)，完全是自己的选择，无可推诿。若没有神的干预，人的天性都会「卖了自己」，不肯作神的儿女、「承受永生」(太十九 29)，反倒「作罪的奴仆，以至于死」(罗六 16)。先知以利亚和以利沙的事奉，已经让百姓无可推诿地知道「耶和華是神」、「神是拯救」。因此，北国以色列被掳，不是因为神不能拯救，也不是因为神不愿拯救，而是因为百姓「卖了自己」。

【王下十七 18】「所以耶和華向以色列人大大发怒，从自己面前赶出他们，只剩下犹大一个支派。」

〔吕振中译〕「因此永恒主很恼怒以色列人，便将他们从自己面前除掉，只剩下犹大一个族派而已。」

〔原文字义〕「大大」极度地，非常地。

〔文意注解〕「所以耶和華向以色列人大大发怒，从自己面前赶出他们」：『以色列人』指北国以色列所辖十个支派的人(参王上十一 30~31，35)；『从自己面前赶出』指从圣殿所在的迦南地赶出；『犹大一个支派』指南国犹大所辖两个支派，其时，便雅悯支派已经分裂，仅剩半个支派支持南国犹大，所以不将便雅悯支派计算在内，而变成「犹大一个支派」(参王上十一 13)。

〔话中之光〕(一)虽然北方十个支派大部分百姓都被掳了，但在神的救赎计划里，这些人并没有失踪，他们与亚述和波斯的当地人混杂，一千年后的东方亚述教会里就有他们的后代。而在《列王纪上下》写成的时候，神也借着先知以西结宣告：「我要将以色列人从他们所到的各国收取，又从四围聚集他们，引导他们归回本地。我要使他们在那地，在以色列山上成为一国，有一王作他们众民的王。他们不再为二国，决不再分为二国」(结三十七 21~22)。

【王下十七 19】「犹大人也不遵守耶和華他们神的诫命，随从以色列人所立的条规。」

〔吕振中译〕「犹大人也这样；不谨守永恒主他们的上帝的诫命，反而遵行以色列人所立的例。」

〔原文字义〕「遵守」保守，持守；「条规」法令，条例。

〔文意注解〕「犹大人也不遵守耶和华他们神的诫命」：『犹大人』泛指南国犹大辖下的人民，包括整个犹大支派、半个便雅悯支派、零星利未支派和其他十个支派中极少数的人。

「随从以色列人所立的条规」：『以色列人』指北国以色列所辖十个支派的人(参 18 节注解)；『以色列人所立的条规』指敬拜偶像假神的条规(参王下十六 3)。

〔话中之光〕(一)神的子民一旦不遵守神所订的诫命，便会自然而然地随从人所立的条规。人堕落败坏的根本原因，乃是人不尊重神，反而高抬人，这是何等愚昧的选择。百姓「厌弃」(撒上八 7；十 19)神，执意以人为王，结果「他们就立尼八的儿子耶罗波安作王。耶罗波安引诱以色列人不随从耶和华，陷在大罪里」(21 节)。

【王下十七 20】「耶和华就厌弃以色列全族，使他们受苦，把他们交在抢夺他们的人手中，以致赶出他们离开自己面前。」

〔吕振中译〕「永恒主就弃绝以色列的众后裔，使他们受苦，把他们交在抢掠他们、的人手中，直将他们丢掉离开自己面前。」

〔原文字义〕「厌弃」鄙视，弃绝；「抢夺」抢夺，偷盗。

〔文意注解〕「耶和华就厌弃以色列全族，使他们受苦」：『以色列全族』原文是「以色列人的后裔」，广义指全体十二支派，狭义指北国十个支派，此处重在指后者；『受苦』指受异族的掳掠和欺压。

「把他们交在抢夺他们的人手中，以致赶出他们离开自己面前」：『抢夺他们的人』指亚述人；『离开自己面前』指离开圣殿所在的迦南地。

【王下十七 21】「将以色列国从大卫家夺回，他们就立尼八的儿子耶罗波安作王。耶罗波安引诱以色列人不随从耶和华，陷在大罪里。」

〔吕振中译〕「因为他撕裂了以色列离开犹大家；他们却立了尼八的儿子耶罗波安作王。耶罗波安勾引了以色列人、使他们不随从永恒主、而使他们犯了大罪。」

〔原文字义〕「夺回」撕裂，撕开，撕碎；「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「引诱(原文双字)」驱使，赶逐(首字)；排除，放到一旁(次字)。

〔文意注解〕「将以色列国从大卫家夺回，他们就立尼八的儿子耶罗波安作王」：『以色列国』指北国以色列；『大卫家』指大卫王朝；『夺回』原文「撕裂，撕开，撕碎」，意指将全民分裂为二；『耶罗波安』北国以色列的创立者，第一个王朝的第一位王(参王上十二 20)。

「耶罗波安引诱以色列人不随从耶和华，陷在大罪里」：『不随从耶和华』指以色列人不到耶路撒冷过节，不在圣殿中献祭；『大罪』特指祭拜金牛犊(参王上十二 30)。

【王下十七 22】「以色列人犯耶罗波安所犯的一切罪，总不离开，」

〔吕振中译〕「以色列人行耶罗波安所犯的一切罪，总不离开；」

〔原文直译〕「以色列人照耶罗波安所犯的一切罪去行，总不离开；」

〔原文字义〕「离开」转变方向，出发。

〔文意注解〕「以色列人犯耶罗波安所犯的一切罪，总不离开」：『所犯的一切罪』指不到耶路撒冷过节，不在圣殿中献祭，祭拜金牛犊；『总不离开』指整个北国以色列约 210 年历史，

〔话中之光〕(一)一开始去了解耶罗波安的意图，只不过希望北国百姓不要去南国耶路撒冷敬拜，于是创造出一个很像耶和華敬拜的信仰出来。没想到这种「很像真信仰的假信仰」很有效的让北国一直没有离开，直到灭亡。我们会不会也为了自己的利益传讲一种「很像真信仰的假信仰」？

(二)以色列百姓总陷在耶罗波安的罪中，无法自拔。因为罪具有诱惑力(参创三 6；箴九 17；提前二 14)。由此可见，以色列百姓堕落的原因中耶罗波安的责任很大。因为他不仅把偶像引入了以色列，还奖励拜偶像的行为。因此耶罗波安也成了以色列列王之罪的代表。可见罪恶一旦被定型为制度化和机构化，就很难根除(参王上十五 26, 34；十六 2, 19, 26, 31；王下三 3；十 29；十三 6, 11；十四 24；十五 9, 18, 28 等)。

【王下十七 23】「以致耶和華从自己面前赶出他们，正如藉祂仆人众先知所说的。这样，以色列人从本地被掳到亚述，直到今日。」

〔吕振中译〕「直到永恒主将以色列人从自己面前除掉；正如他由他的众仆人神言人们经手所说的话。这样、以色列人就从本地流亡到亚述去，直到今日还在那里。」

〔原文字义〕「赶出」转变方向，出发；「掳到」掳掠，掳走。

〔文意注解〕「以致耶和華从自己面前赶出他们，正如藉祂仆人众先知所说的」：『从自己面前赶出』指从圣殿所在的迦南地赶出(参 18, 20 节)；『祂仆人众先知』如先知何西阿、阿摩司等位。

「这样，以色列人从本地被掳到亚述，直到今日」：『直到今日』指《列王纪上下》成书之日，约在主前 440 年或稍晚。

〔话中之光〕(一)「神不偏待人」(罗二 11)。过去，神赶出迦南人，「因那些国民行这可憎恶的事，所以耶和華——你的神将他们从你面前赶出」(申十八 12)。现在，百姓既然「效法耶和華在他们面前赶出的外邦人所行的」(8, 11 节)，公义的神也像当年赶出那些迦南人一样，「从自己面前赶出他们」(18, 20, 23 节)，让他们被「掳到亚述」(6 节)。

【王下十七 24】「亚述王从巴比伦、古他、亚瓦、哈马，和西法瓦音迁移人来，安置在撒玛利亚的城邑，代替以色列人，他们就得了撒玛利亚，住在其中。」

〔吕振中译〕「亚述王从巴比伦、古他、亚瓦、哈马、和西法瓦音设法使人来住在撒玛利亚的各城、以代替以色列人；他们就得了撒玛利亚以为业，而住在它的各城市。」

〔原文字义〕「巴比伦」混乱；「古他」压碎；「亚瓦」废墟；「哈马」堡垒；「西法瓦音」两个太阳城；「迁移」带进来；「安置」居住，留下。

〔文意注解〕「亚述王从巴比伦、古他、亚瓦、哈马，和西法瓦音迁移人来」：『巴比伦』位于米所波大米的南部，亚述则位于米所波大米的北部；『古他』位于巴比伦的东北部；『亚瓦』原属亚兰，又称以瓦(参王下十八 34)；『哈马』原属亚兰，最出名的哈马口，为古以色列地的北端(参民三十四

8);『西法瓦音』原属亚兰,可能又称西伯莲(参结四十七 16)。

「安置在撒玛利亚的城邑,代替以色列人,他们就得了撒玛利亚,住在其中」:『撒玛利亚』此处指整个北国以色列全境,新约时代则专指约但河以西的地区;『城邑』原文复数,其中以原为北国以色列的京城即撒玛利亚城最著名。

亚述帝国在提革拉·毗列色三世以后,每征服一地,就把当地百姓中的精英分子迁徙到别的地方,以减少叛乱的机会。因此,亚述王撒珥根二世征服北国以后,就把以色列人迁到北方的亚述和东方的玛代,又把北方的亚兰人和东方的巴比伦人「安置在撒马利亚的城邑,代替以色列人」,与北国「脱离亚述王手的余民」(代下三十 6)混居,血统和信仰都彼此掺杂。这褻安置在以色列地的混杂民族,后来被称为撒马利亚人。直到基督的时代,他们都受犹太人轻视(参约四 9)。

【王下十七 25】「他们才住那里的时候,不敬畏耶和华,所以耶和华叫狮子进入他们中间,咬死了些人。」

(吕振中译)「起初住在那里的时候,他们不敬畏永恒主;永恒主纔打发狮子来到他们中间,咬死了他们中间一些人。」

(原文字义)「敬畏」惧怕,害怕。

(文意注解)「他们才住那里的时候,不敬畏耶和华」:可能因他们不懂敬拜神的「规矩」(参 26~27 节),亦即因无知而在言语和举动上冒犯真神。

「所以耶和华叫狮子进入他们中间,咬死了些人」:『狮子』迦南地早已有狮子出没(参士十四 5~6;撒下十七 34);『进入他们中间』指闯进居人的村落。

【王下十七 26】「有人告诉亚述王,说:“你所迁移安置在撒玛利亚各城的那些民,不知道那地之神的规矩,所以那神叫狮子进入他们中间,咬死他们。”」

(吕振中译)「有人告诉亚述王说:『你所迁徙去住在撒玛利亚各城的列国人、不知道那地的神的规矩;那神纔打发狮子来到他们中间、咬死他们,因为他们不知道那地的神的规矩。』」

(原文字义)「规矩」审判,律立。

(文意注解)「有人告诉亚述王,说」:『有人告诉』原文是复数型态,暗示前后有多起狮子咬人事故。

「你所迁移安置在撒玛利亚各城的那些民,不知道那地之神的规矩」:『那地之神』指耶和华神,历代北国以色列人所敬拜的金牛犊,被耶罗波安冒称为「领你们出埃及地的神」(王上十二 28);『规矩』指律法、礼仪、习俗。

「所以那神叫狮子进入他们中间,咬死他们」:古时人们认为超越寻常的多发野兽噬人事故,乃出于神的惩罚。

【王下十七 27】「亚述王就吩咐说:“叫所掳来的祭司回去一个,使他住在那里,将那地之神的规矩指教那些民。”」

〔吕振中译〕「亚述王就吩咐说：『叫从那里所迁徙来的祭司、一个回去那里，使他住在那里，将那地的神的规矩指教他们。』」

〔原文字义〕「指教」教导，引导。

〔文意注解〕「亚述王就吩咐说：叫所掳来的祭司回去一个」：『祭司』指主持祭拜仪式的人。

「使他住在那里，将那地之神的规矩指教那些民」：『住在那里』指长期居住在撒玛利亚；『指教那些民』指教导新移民。

【王下十七 28】「于是有一个从撒玛利亚掳去的祭司回来，住在伯特利，指教他们怎样敬畏耶和華。」

〔吕振中译〕「于是有一个从撒玛利亚迁徙去的祭司就回来，住在伯特利，指教他们怎样敬畏永恒主。」

〔原文字义〕「伯特利」神的家。

〔文意注解〕「于是有一个从撒玛利亚掳去的祭司回来，住在伯特利，指教他们怎样敬畏耶和華」：『伯特利』本来就是北国以色列的宗教中心之一，也是安放金牛犊的地点之一(参王上十二 29)。

【王下十七 29】「然而，各族之人在所住的城里，各为自己制造神像，安置在撒玛利亚人所造有邱坛的殿中。」

〔吕振中译〕「虽然如此、一国一国的人仍造他们自己的神像，一国一国的人在他们所住的各城仍将本国的神像安置在撒玛利亚人所建造的邱坛庙里。」

〔原文字义〕「制造」制作，完成。

〔文意注解〕「然而，各族之人在所住的城里，各为自己制造神像」：『神像』指各族人所拜神明的偶像。

「安置在撒玛利亚人所造有邱坛的殿中」：『撒玛利亚人』这是圣经首次提到撒玛利亚人，意指混杂之民；『邱坛』原指建在高地的偶像祭坛，转指一切偶像祭坛；『有邱坛的殿』指拜偶像假神的庙宇。

〔话中之光〕(一)撒玛利亚城沦陷后，纯正的以色列宗教已不复存在了，而成了外邦宗教的杂居点。这种现象在基督教的传播过程中也出现过。基督教传入外邦，在当地成立教会，但有很多教会被土著宗教排挤或混合。

(二)敬拜多神现象早已存在。敬拜偶像的人，通常不会介意多敬拜一个偶像。然而基督徒只拜独一的真神。

【王下十七 30】「巴比伦人造疏割比讷像；古他人造匿甲像；哈马人造亚示玛像；」

〔吕振中译〕「巴比伦人造疏割比讷像；古他人造匿甲像；哈马人造亚示玛像；」

〔原文字义〕「疏割比讷」女儿的棚子；「古他」压碎；「匿甲」英雄；「哈马」堡垒；「亚示玛」有罪，我将使其荒废。

〔文意注解〕「巴比伦人造疏割比讷像」：『疏割比讷』可能是一种邪淫的女神。

「古他人造匿甲像」：『匿甲』是掌管阴府或战争之神。

「哈马人造亚示玛像」：『亚示玛』大概是指亚兰女神。

关于巴比伦人、古他人、哈马人，请参阅 24 节注解。

【王下十七 31】「亚瓦人造匿哈和他珥他像；西法瓦音人用火焚烧儿女，献给西法瓦音的神亚得米勒和亚拿米勒。」

（吕振中译）「亚瓦人造匿哈像和他珥他割像；西法瓦音人将他们的儿女烧在火中、献给西法瓦音的神亚得米勒和亚拿米勒。」

（原文字义）「亚瓦」诱惑者；「匿哈」咆哮者；「他珥他」黑暗王子；「西法瓦音」两个太阳城；「亚得米勒」王的荣耀；「亚拿米勒」王的形象。

（文意注解）「亚瓦人造匿哈和他珥他像」：『匿哈』一种神化的狗；『他珥他』一种神化的驴。

「西法瓦音人用火焚烧儿女，献给西法瓦音的神亚得米勒和亚拿米勒」：『亚得米勒和亚拿米勒』有谓是他们所信奉的两位天神，也有谓是一位天神的两个名字。

关于亚瓦人、西法瓦音人，请参阅 24 节注解。

【王下十七 32】「他们惧怕耶和华，也从他们中间立邱坛的祭司，为他们在有邱坛的殿中献祭。」

（吕振中译）「他们也敬畏永恒主，也从他们范围内的人为自己立邱坛的祭司、在邱坛庙里为他们献祭。」

（原文字义）「惧怕」害怕，敬畏。

（文意注解）「他们惧怕耶和华」：按照原文意指「他们敬畏耶和华」。他们的敬畏，并不是说他们敬畏相信独一耶和华神而去敬拜他，只是把神当作众神中的一个。

「也从他们中间立邱坛的祭司，为他们在有邱坛的殿中献祭」：时间长了之后，以色列与其它宗教逐渐混合，因此就需要有更多的祭司。所以任意从他们中间推选祭司主持祭祀。

（话中之光）（一）「立邱坛的祭司」，这是违反神的律法的行为（参出二十九 9；三十 30；四十 15）。神命令祭司只能是亚伦的子孙，但他们却根据自己的需要任意选择了祭司。早在耶罗波安时期就有过这样的先例（参王上十二 31）。今天也有很多人以主的名传道、赶鬼和行许多异能，但主会对他们当中的很多人宣布「我从来不认识你们」（太七 21，23），因为他们没有按着神的旨意，而是为立自己的义而不服神的义（参罗十 2~3）。

【王下十七 33】「他们又惧怕耶和华，又侍奉自己的神，从何邦迁移，就随何邦的风俗。」

（吕振中译）「这样、永恒主他们也敬畏；他们自己的神他们也服事：从哪一国迁徙来的、就随哪一国的规矩。」

（原文字义）「风俗」审判，律立。

（文意注解）「他们又惧怕耶和华，又侍奉自己的神」：意指他们一面害怕得罪耶和华，一面仍旧信奉他们原先所信的神。其实，在耶和华之外心中另有别神的，早就得罪了耶和华。

「从何邦迁移，就随何邦的风俗」：意指固守他们本族的宗教信仰传统习俗。

《话中之光》 (一)「他们又惧怕耶和華，又侍奉自己的神，」写这就是混合宗教的照。「本土神学」并不是甚么了不起的新发明，原来在许多年前就有，不过那是受咒诅的产品，绝没有甚么可羡慕的。圣徒应当遵照神的旨意，拒绝混合宗教；要明白上面来的启示，用神全备的真理，改变人心，洁净文化，道化世界。

(二)本节证明外邦人和以色列人一样地全然败坏，表明神的目的并不是为了「指教他们怎样敬畏耶和華」(28节)，而是为了叫外邦人也「知罪」(罗三20)。

【王下十七 34】「他们直到如今仍照先前的风俗去行，不专心敬畏耶和華，不全守自己的规矩、典章，也不遵守耶和華吩咐雅各后裔的律法、诫命。雅各，就是从前耶和華起名叫以色列的。」

《吕振中译》「直到今日、他们还是照先前的规矩去行。他们不全心敬畏永恒主，也不全按他们自己的条例规矩而行，又不按照永恒主所吩咐雅各子孙的律法诫命：雅各、是从前永恒主起名叫以色列的。」

《原文字义》「专心敬畏」全心害怕；「全守」制作，完成；「规矩」法令，条例；「典章」审判，条例；「律法」律法，指引，教诲；「诫命」命令。

《文意注解》「他们直到如今仍照先前的风俗去行，不专心敬畏耶和華」：『直到如今』意指历经约三百年的时间(请参阅23节「直到今日」注解)；『先前的风俗』指撒玛利亚人原有的宗教风俗(包括迁徙之前和迁徙后当初的作法)；『不专心』意即混杂、不专一。

「不全守自己的规矩、典章，也不遵守耶和華吩咐雅各后裔的律法、诫命」：『自己的』此处不是指各族人他们自己的，而是指亚述王所差派回来住在伯特利的祭司，指教给他们知道摩西律法的规矩和典章(参27~28节)；『规矩、典章…律法、诫命』请参阅「原文字义」解说。

「雅各，就是从前耶和華起名叫以色列的」：『雅各』和『以色列』都指同一个人，前者为他的父亲以撒所起，后者为耶和華神所起的名，在圣经中这两个名字经常互换使用，都指以色列人的祖先，以色列十二支派都由他而出。

《话中之光》 (一)本节说明撒玛利亚人宗教风俗的由来。沿习久，根深蒂固，极难改变。两千年来，基督教发展至今，不知加入了多少传统风俗，单以圣诞节为例，多少基督徒乐此不疲，以纪念圣诞为名，实则有许多装饰、活动得罪了真神而不自知，令人悲叹！

【王下十七 35】「耶和華曾与他们立约，嘱咐他们说：“不可敬畏别神，不可跪拜事奉牠，也不可向牠献祭。」

《吕振中译》「永恒主曾和他们立过约，吩咐他们说：『你们不可敬畏别的神，不可敬拜服事他们，也不可向他们献祭；』」

《原文字义》「嘱咐」吩咐，命令。

《文意注解》「耶和華曾与他们立约，嘱咐他们说」：此处是回述耶和華神与以色列人在西乃山上所立的约(参出十九3~8；二十四1~11)。『立约』表示双方均有守约的义务，一旦单方毁约，必受他

方的追究与惩罚。

「不可敬畏别神，不可跪拜事奉牠，也不可向牠献祭」：这里提到十诫中的第一和第二诫(参出二十 3~5)。

(话中之光) (一)今天我们可能让许多其他的人事物成为自己的神，例如传道人、金钱、名望、工作或者是享乐。一旦我们一心一意地以此为个人的追求、安全感的来源、生存的意义，这一切就变为我们的神。

(二)谁是「别的神」呢？凡爱一个人过于爱神的，那个「人」就是他的「别的神」。那不是说不需爱人，我们应当爱人，但是我们不能把人放在第一，我们不应该将爱神的爱归到人的身上，我们不能爱人而不爱神。)今天我们可能让许多其他的人事物成为自己的神，例如传道人、金钱、名望、工作或者是享乐。一旦我们一心一意地以此为个人的追求、安全感的来源、生存的意义，这一切就变为我们的神。

(三)耶和華不能容忍人对祂的不忠实，祂要求人的全爱与十足的忠信。神与人立约的关系有同婚约，要求对方完全的奉献(参三十四 14；申四 24；林前十 22 等)，敌对祂的必加刑罚(参申二十九 20；诗七十九 5；赛四十二 13 等)，同时也保护与祂立约之人的权益(参赛九 7；二十六 11；亚一 14；八 2)。

【王下十七 36】「但那用大能和伸出来的膀臂领你们出埃及地的耶和華，你们当敬畏、跪拜，向祂献祭。」

(吕振中译)「但那用大能力和伸出的膀臂领你们从埃及地上来的永恒主、你们却应当敬畏他、敬拜他，向他献祭。」

(原文字义)「大」巨大的。

(文意注解)「但那用大能和伸出来的膀臂领你们出埃及地的耶和華，你们当敬畏、跪拜，向祂献祭」：『大能(的手)』关乎神的所作；『伸出来的膀臂』特指神的拯救。

【王下十七 37】「祂给你们写的律例、典章、律法、诫命，你们应当永远谨守遵行，不可敬畏别神。」

(吕振中译)「他给你们写的律例、典章、律法、诫命、你们都要日日不断地谨慎遵行；不可敬畏别的神。」

(原文字义)「律例」律例，法规；「典章」审判，条例；「律法」律法，指引，教诲；「诫命」命令；「谨守」保守，遵守；「遵行」遵行，制作，完成。

(文意注解)「祂给你们写的律例、典章、律法、诫命」：『律例、典章、律法、诫命』请参阅「原文字义」解说。

「你们应当永远谨守遵行，不可敬畏别神」：『谨守』重在指思想观念的赞同和一致；『遵行』重在指行为上的遵照和实施。

【王下十七 38】「我耶和華与你们所立的约你们不可忘记，也不可敬畏别神。」

(吕振中译)「我同你们立的约、你们不可忘记；你们也不可敬畏别的神；」

(原文字义)「忘记」忘记，停止关心。

(文意注解)「我耶和华与你们所立的约你们不可忘记，也不可敬畏别神」：『不可忘记』要牢牢记住；『不可敬畏』即不可放在心里。

【王下十七 39】「但要敬畏耶和华你们的神，祂必救你们脱离一切仇敌的手。」

(吕振中译)「只要敬畏永恒主你们的上帝，他就援救你们脱离一切仇敌的手。」

(原文字义)「救」营救，夺取；「脱离」(原文无此字)。

(文意注解)「但要敬畏耶和华你们的神，祂必救你们脱离一切仇敌的手」：『你们…你们』此处不仅指以色列人，也可应用在撒玛利亚人身上。

【王下十七 40】「他们却不听从，仍照先前的风俗去行。」

(吕振中译)「虽然如此说，他们却不听从；反而仍照先前的规矩去行。」

(原文字义)「听从」倾听，顺服，依从；「风俗」审判，律立。

(文意注解)「他们却不听从，仍照先前的风俗去行」『他们』指撒玛利亚人；『先前的风俗』指迁徙前后各族人的宗教风俗(参 33~34 节)。

(话中之光) (一)今天，大部分新约信徒原来都是外邦人，「与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人，并且活在世上没有指望，没有神」(弗二 12)；但有些人却自以为比谨守律法的法利赛人更加属灵，一面自以为义，一面「不专心敬畏耶和华」(34 节)，以为道德有一点改善、「不全守自己的规矩、典章」(34 节)就足够了，却始终不肯离开名利、事业等偶像。所以保罗说：「你不可自高，反要惧怕」(罗十一 21)。我们应当求圣灵鉴察自己，我们是被神「迁到祂爱子的国里」(西一 13)？还是被亚述王「安置在撒马利亚的城邑」(24 节)，「又惧怕耶和华，又事奉自己的神，从何邦迁移，就随何邦的风俗」(33 节)。

【王下十七 41】「如此这些民又惧怕耶和华，又事奉他们的偶像。他们子子孙孙也都照样行，效法他们的祖宗，直到今日。」

(吕振中译)「所以这些列国的人又敬畏永恒主，又服事他们自己的雕像；他们的子子孙孙也这样：他们的列祖怎样行，直到今日他们也怎样行。」

(原文字义)「效法」制作，完成。

(文意注解)「如此这些民又惧怕耶和华，又事奉他们的偶像」：『这些民』指撒玛利亚人；『又惧怕…又事奉』表示企图两面讨好。

「他们子子孙孙也都照样行，效法他们的祖宗，直到今日」：『直到今日』指《列王纪上下》成书之日，约在主前 440 年或稍晚。

(话中之光) (一)「这些民又惧怕耶和华，又事奉他们的偶像。」这是很奇怪的矛盾，这些民来自巴比伦、哈马、西法瓦音，定居在以色列人被逐的地区。他们想认识该地的神，加上他们原先敬拜

的诸神(参 32 节)，其实他们没有真正敬畏真神，这种外表承认以色列的神，其后果更糟，这会否是你的情况呢？你到教会去聚会，在外表上敬拜神，守主日但有同时在别的神面前叩拜。敬畏神，实际只是一种迷信的惧怕而已，为求太平，与人相处平安无事，所以人云亦云，随从别人的宗教生活，实际上你的心远离，你只是在外表敷衍，照行恶道。

(二)对我们而论，那种双重的敬拜未免太多，我们自己好似都搞不清楚，究竟是外表的，还是实际的。没有人能够事奉两个主，或敬拜两个神，那只有带来矛盾与冲突，神不会与任何假神冲突的，祂若不能统制万有，祂就放弃治权。这在乎我们内心的状态。有人在七日的第一天服事耶和華，一周内其他的日子就去敬奉偶像，这样情形不如停止宗教生活，因为这样作实在毫无意义可言，完全不明白真相。

列王纪下第十八章注解

壹、内容纲要

【希西家登基作南国犹大王】

- 一、希西家行耶和華眼中看为正的事(1~8 节)
- 二、亚述消灭北国以色列(9~12 节)
- 三、亚述派军攻取犹大诸城并包围耶城(13~18 节)
- 四、亚述军首领拉伯沙基在城外辱骂希西家(19~37 节)

贰、逐节详解

【王下十八 1】「以色列王以拉的儿子何细亚第三年，犹大王亚哈斯的儿子希西家登基。」

〔吕振中译〕「以色列王以拉的儿子何细亚三年、犹大王亚哈斯的儿子希西家登极作王。」

〔原文字义〕「以拉」橡树；「何细亚」拯救；「亚哈斯」他已掌握；「希西家」耶和華是我的力量。

〔文意注解〕「以色列王以拉的儿子何细亚第三年」：约为主前 728 年(参王下十七 1 注解)。

「犹大王亚哈斯的儿子希西家登基」：『希西家』是南国犹大的一位好王，在强敌亚述大军的压境之下，虽曾一度被迫称臣进贡，但后来得以脱离其辖制，励精图治，宗教与政治均成绩斐然；『登基』指作王执政，可分为与父王共同执政和单独执政两个时期，前句「何细亚第三年」应指他与父王参政之年。

【王下十八 2】「他登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王二十九年。他母亲名叫亚比，是撒迦利雅的女儿。」

〔吕振中译〕「他登极的时候二十五岁；他在耶路撒冷作王二十九年。他母亲名叫亚比，是撒迦利雅的女儿。」

〔原文字义〕「亚比」我父；「撒迦利雅」耶和華紀念。

〔文意注解〕「他登基的时候年二十五岁」：根据他的父王亚哈斯死时的年岁仅有三十六岁(参王下十六 2)推算，此处希西家的登基年岁(二十五岁)应指他单独执政之年，故第一节希西家登基参政之时仅十一岁。

「在耶路撒冷作王二十九年」：应指他单独执政之年数，若连同参政年数合计，则长达四十三年(约为主前 728~686 年)。

「他母亲名叫亚比，是撒迦利雅的女儿」：『亚比』应是「亚比雅」(参代下二十九 1)的简称；『撒迦利雅』圣经中有很多同名的人物，但关于这位希西家的外祖父，并无详情资料。

【王下十八 3】「希西家行耶和華眼中看为正的事，效法他祖大卫一切所行的。」

〔吕振中译〕「希西家行永恒主所看为对的事，都照他的祖大卫一切所行的。」

〔原文字义〕「正」笔直的，正确的；「效法」(原文无此字)；「大卫」受钟爱的。

〔文意注解〕「希西家行耶和華眼中看为正的事」：即指遵照耶和華的律法作王并治国。从希西家父亲亚哈斯王和先知以赛亚接触频繁的事实可推断(参赛七 3~16)，希西家自幼受以赛亚的影响很大，也正是这一点把他造就成为杰出的依靠神的君王。

「效法他祖大卫一切所行的」：这是对神百姓君王的最高评价，在犹大诸王中，只有希西家和约西亚得到了这一好评(参王下二十二 2)。

【王下十八 4】「他废去邱坛，毁坏柱像，砍下木偶，打碎摩西所造的铜蛇，因为到那时以色列人仍向铜蛇烧香。希西家叫铜蛇为铜块(或作“人称铜蛇为铜像”)。」

〔吕振中译〕「他把邱坛废去，把崇拜柱子打碎，将亚舍拉神木砍下来，又将摩西所造的铜蛇砸碎，因为到那时以色列人还向铜蛇熏祭；那铜蛇叫做尼忽士但(即：铜的东西)。」

〔原文字义〕「废去」转变方向，出发；「邱坛」高地，高处；「毁坏」打断，打碎；「柱像」柱子，树墩；「木偶」亚舍拉女神木雕像。

〔文意注解〕「他废去邱坛，毁坏柱像，砍下木偶」：『邱坛』异教徒建在高地的祭坛(参王上十一 7)；『柱像』刻有一些符号或形像的异教石柱(参申七 5)；『木偶』亚舍拉女神的木雕像。

以色列人进迦南之后，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人在邱坛献祭，渐渐成为以色列的一个传统(参王上三 2)，以致历代君王都不觉邱坛是个问题。希西家是第一个废去邱坛的犹大王。

「打碎摩西所造的铜蛇，因为到那时以色列人仍向铜蛇烧香」：『铜蛇』原本预表耶稣在十字架上替我们受了审判，凡被古蛇撒但伤害的人，只要承认自己有罪，相信而仰赖救主基督，就必蒙恩得救(参民二十一 8~9)；『向铜蛇烧香』但是到了希西家的时候，铜蛇已经成为百姓膜拜的偶像，难怪希西家将它打碎。

「希西家叫铜蛇为铜块」：『铜块』这是轻蔑的称呼。

〔**话中之光**〕(一)吕振中译文「那铜蛇叫做尼忽士但」。膜拜摩西在旷野所造的「铜蛇」(民二十一9)，此时已经成为犹太的民间习俗，并没有人觉得有什么不妥，但「铜蛇」所代表的属灵意义已经完全走样。「尼忽士但」的意思是「黄铜之物」，可能是神明的名称。百姓称呼铜蛇为「尼忽士但」，敬拜属灵的器皿，却偏离了神自己，所以希西家必须打碎「铜蛇」。不只是属世的人有属世的偶像，属灵的人也会有「属灵的偶像」。许多看上去很有属灵意义的人、事、物，如果与神的地位不相配，或者代替了神的地位，就会成为信徒心中的偶像。今天，信徒很容易用自己所偏爱的某种爱心、事奉或宣教理念来代替全备的真理，这也是我们应当打碎的「铜蛇」。

【**王下十八5**】「希西家倚靠耶和华以色列的神，在他前后的犹大列王中没有一个及他的。」

〔**吕振中译**〕「希西家所倚靠的是永恒主以色列的神；在他以后犹大列王中没有一个能比得上他的；他以前也没有。」

〔**原文字义**〕「倚靠」信靠，倚靠；「前」面，面前，先前；「后」背后。

〔**文意注解**〕「希西家倚靠耶和华以色列的神」：希西家所行的，与当时整个时代的趋势截然相反，在国内外都面临许多压力，但他倚靠耶和华以色列的神作他的保护者与守卫者，并且信靠神的话，而未倚靠任何偶像假神。

「在他前后的犹大列王中没有一个及他的」：圣经学者对这句评语有两种解释：(1)指自从分裂成南北两国以后，至南国犹大亡于巴比伦之间所有的犹大列王；在犹大诸王之中，他的回转最彻底、所付的代价最大，甚至连评价最高的约西亚王(参王下二十三25)，也不及他。在南国犹大诸王中，圣经对希西家的记录最多(王下十八~二十章，代下二十九~三十二章；赛三十六~三十九章)。(2)在列王中包括大卫王和所罗门王，因大卫王犯了奸淫人妻又暗杀其夫之罪(参撒下十一章)，所罗门王晚年受妃嫔的诱惑转去随从别神(参王上十一4)。

【**王下十八6**】「因为他专靠耶和华，总不离开，谨守耶和华所吩咐摩西的诫命。」

〔**吕振中译**〕「他紧附着永恒主，总不离开、而不跟从他；他乃是谨守永恒主所吩咐摩西的诫命。」

〔**原文字义**〕「专靠」紧靠，附着，黏住；「离开」转变方向，出发；「谨守」保守，遵守；「诫命」诫命，命令。

〔**文意注解**〕「因为他专靠耶和华，总不离开」：『专靠』原文有「紧贴」之意，包括对神的效忠及爱慕；『总不离开』特别指对神的敬拜。

「谨守耶和华所吩咐摩西的诫命」：『吩咐摩西的诫命』指摩西律法。

〔**话中之光**〕(一)许多王都有一个良好的开端，但后来都晚节不保，比如约阿施、亚玛谢、乌西雅。但希西家虽然也有软弱(参王下二十12~19)，却自始至终保持了对耶和华的热心，坚守起初的信仰。信徒如果不紧紧贴着基督，与基督融为一体，就不能够在世俗生活中坚守自己的信仰。

【王下十八 7】「耶和華與他同在，他無論往何處去，盡都亨通。他背叛、不肯事奉亞述王。」

〔呂振中譯〕「永恒主和他同在；無論他出戰到哪裡去，盡都亨通；他背叛了亞述王，不肯臣服于他。」

〔原文字義〕「亨通」興盛，成功；「背叛」造反，反叛。

〔文意注解〕「耶和華與他同在，他無論往何處去，盡都亨通」：『與他同在』指神的安慰和保守；『無論往何處去』特指在戰役中。

「他背叛、不肯事奉亞述王」：『背叛』發生在主前 705 年西拿基立取代撒珥根二世作亞述王之後不久。原先亞哈斯曾經向亞述稱臣進貢(參王下十六 7~8)，但希西家卻拒絕向亞述納貢。這事引致亞述的入侵，記載于王下十八 13~十九 36。

〔話中之光〕(一)猶大處於列強夾縫之中。埃及與亞述兩國都想控制猶大與以色列，因為他們位於古代近東貿易的主要通道上。能控制猶大的國家，就占有了軍事和經濟上的優勢。希西家作王的時候，亞述控制了猶大。他的父親亞哈斯臣服於這強大帝國，希西家卻照神的旨意英勇地對抗亞述。他信靠神的能力，不靠自己的力量。從人的眼光看來，他這樣行雖然充滿障礙危險，但他卻甘願順服神的命令。最終得着了神的幫助，差遣使者殺退敵人(參王下十九 35~36)。

【王下十八 8】「希西家攻擊非利士人，直到迦薩並迦薩的四境，從瞭望樓到堅固城。」

〔呂振中譯〕「希西家攻擊非利士人、直到迦薩、和迦薩四境，從瞭望人的譙樓到有堡壘的城。」

〔原文字義〕「攻擊」打擊，擊打；「非利士人」移居者；「迦薩」強壯；「瞭望」保守，守望者；「堅固」要塞，堡壘。

〔文意注解〕「希西家攻擊非利士人」：亞哈斯王時，非利士人「侵占高原和猶大南方的城邑」(代下二十八 18)。主前 733~732 年，提革拉·毗列色三世(Tiglath-Pileser III, 主前 745~727 年在位)發動第二次西征，佔領了地中海沿岸的非利士諸城。主前 705 年，亞述王撒珥根二世(Sargon II, 主前 722 - 705 年在位)戰死，希西家可能趁機「攻擊非利士人」，強迫非利士人一起反抗亞述。以革倫王柏地(Padi)不願背叛亞述，甚至被自己的臣民押解到耶路撒冷囚禁。

「直到迦薩並迦薩的四境」：『迦薩』非利士人五大都市之一，位於巴勒斯坦的極西南邊，靠近地中海。

「從瞭望樓到堅固城」：意思是「全境」。

【王下十八 9】「希西家王第四年，就是以色列王以拉的儿子何细亚第七年，亚述王撒幔以色列上来围困撒玛利亚。」

〔呂振中譯〕「希西家王四年、就是以色列王以拉的儿子何细亚七年、亚述王撒幔以色列上来攻击撒玛利亚，围困它。」

〔原文字義〕「以拉」橡樹；「何細亞」拯救；「亞述」一個階梯；「撒幔以色列」火之崇拜者；「圍困」圍攻，限制；「撒瑪利亞」看山。

〔文意注解〕「希西家王第四年，就是以色列王以拉的儿子何细亚第七年」：這一年約為主前 724

年。希西家与何细亚两位王之间有强烈的对比：在希西家治下，犹大被重新引导到神面前，但同时以色列在何细亚的统治下，却被掳到亚述去(参王下十七 4)。

「亚述王撒幔以色列上来围困撒玛利亚」：『撒玛利亚』是北国以色列的京城；亚述军围城三年(参王下十七 5)。

【王下十八 10】「过了三年就攻取了城。希西家第六年，以色列王何细亚第九年，撒玛利亚被攻取了。」

〔吕振中译〕「过了三年、就攻取了（原文：他们就攻取）它。希西家六年、以色列王何细亚九年、撒玛利亚被攻取了。」

〔原文字义〕「攻取」捕捉，取得。

〔文意注解〕「过了三年就攻取了城。希西家第六年，以色列王何细亚第九年，撒玛利亚被攻取了」：『过了三年』即希西家第四年至第六年，何细亚第七年至第九年；『撒玛利亚被攻取』于主前 722 年，北国以色列灭亡。

【王下十八 11】「亚述王将以色列人掳到亚述，把他们安置在哈腊与歌散的哈博河边，并玛代人的城邑。」

〔吕振中译〕「亚述王使以色列人流亡到亚述，把他们安置在哈腊和歌散的哈博河边、跟玛代人的城市；」

〔原文字义〕「掳到」掳掠，掳走；「安置」引导，带领；「哈腊」痛苦的；「歌散」切段；「哈博」接连；「玛代」中部土地。

〔文意注解〕「亚述王将以色列人掳到亚述，把他们安置在哈腊与歌散的哈博河边，并玛代人的城邑」：请参阅王下十七 6。

『哈腊』位于尼尼微东北方的一处偏僻小镇；『歌散』哈博河的上游支流河边；『哈博河』幼发拉底河中部的主要支流，其上游有歌散河；『玛代人的城邑』指现代伊朗的西北、里海的西南一带地方，即今阿塞拜疆、亚美尼亚等国之地。

【王下十八 12】「都因他们不听从耶和华他们神的话，违背祂的约，就是耶和华仆人摩西吩咐他们所当守的。」

〔吕振中译〕「因为他们不听永恒主他们的神的声音，反而越犯了他的约；凡永恒主的仆人摩西所吩咐的、他们都不听、不遵行。」

〔原文字义〕「听从」顺从，应允；「违背」逾越，穿越；「约」契约，结盟。

〔文意注解〕「都因他们不听从耶和华他们神的话，违背祂的约，就是耶和华仆人摩西吩咐他们所当守的」：北国亡于亚述的主因是 Israel 人对神的悖逆。他们厌弃耶和华律法，跟随外邦的异教风俗去敬拜假神。神虽然借着先知劝戒他们，他们还是一意孤行，结果神将他们从迦南地赶走，让他们流落异邦。

【王下十八 13】「希西家王十四年，亚述王西拿基立上来攻击犹大的一切坚固城，将城攻取。」

（吕振中译）「希西家王十四年、亚述王西拿基立上来攻击犹大的一切堡垒城，将城夺取。」

（原文字义）「西拿基立」月亮生的兄弟。

（文意注解）「希西家王十四年」：指希西家单独作王第十四年，约为主前 701 年。

「亚述王西拿基立上来攻击犹大的一切坚固城，将城攻取」：『西拿基立』他是亚述王撒珥根二世的儿子，在位期间为主前 705~681 年；『上来』因犹大的地是较高，故称「上来」；『攻击犹大』他先打败了巴比伦，然后发动第三次西征，掳掠了腓尼基、非利士和犹大；『将城攻取』据其年鉴记载，攻陷了犹大四十六座城池，并围困耶路撒冷。

【王下十八 14】「犹大王希西家差人往拉吉去见亚述王，说：“我有罪了！求你离开我，凡你罚我的，我必承当。”于是亚述王罚犹大王希西家银子三百他连得、金子三十他连得。」

（吕振中译）「犹大王希西家差遣人到拉吉去见亚述王说：『我有罪了；求你离开我而回去；凡你所加于我的处罚、我都要承当。』于是亚述王勒令犹大王希西家要纳银子三百担，金子三十担。」

（原文字义）「拉吉」难以攻克的；「离开」返回，转回；「承当」背附，担当。

（文意注解）「犹大王希西家差人往拉吉去见亚述王」：『拉吉』位于耶路撒冷西南约四十公里。当时西拿基立的大本营就在拉吉附近。

「说：我有罪了！求你离开我，凡你罚我的，我必承当」：『我有罪』表示承认自己不该背叛；『离开我』意指不要继续攻打我所在的耶路撒冷；『我必承当』表示要负起致使对方劳师动众的责任。

「于是亚述王罚犹大王希西家银子三百他连得、金子三十他连得」：亚述王提出不攻打耶路撒冷的条件；『三百他连得』约折合一万公斤；『三十他连得』约折合一千公斤。

【王下十八 15】「希家西就把耶和华殿里和王宫府库里所有的银子都给了他。」

（吕振中译）「希西家就把永恒主殿里和王宫府库里所有的银子都交出。」

（原文字义）「府库」仓库，库房。

（文意注解）「希家西就把耶和华殿里和王宫府库里所有的银子都给了他」：指圣殿和王宫历年来所积存的现银。

【王下十八 16】「那时，犹大王希西家将耶和华殿门上的金子和他自己包在柱上的金子都刮下来，给了亚述王。」

（吕振中译）「那时犹大王希西家将永恒主殿堂门上的金子、和他自己包在门柱上（或译：在柱上）的金子都刮下来、给了亚述王。」

（原文字义）「刮下来」切开，砍断。

（文意注解）「那时，犹大王希西家将耶和华殿门上的金子和他自己包在柱上的金子都刮下来，

给了亚述王：『那时』指为应付那一次的罚款，用尽所积存的金银仍旧不够；『殿门上的金子』圣殿的门是木头包金(参王上六 31~35)；『他自己包在柱上的金子』大概是希西家在执政初期，就曾经修缮殿柱，将它们包上金子，如今被迫将其刮下来。

【王下十八 17】「亚述王从拉吉差遣他珥探、拉伯撒利和拉伯沙基率领大军往耶路撒冷，到希西家王那里去。他们上到耶路撒冷，就站在上池的水沟旁，在漂布地的大路上。」

〔吕振中译〕「亚述王从拉吉差遣大元帅、总务长、参谋长到希西家王那里，随带着重兵到耶路撒冷。他们上来、到了耶路撒冷；既已上来，就来站在上池的水沟旁、在漂布地的大路上。」

〔原文字义〕「水沟」渠道；「漂布」漂洗，洗涤。

〔文意注解〕「亚述王从拉吉差遣他珥探、拉伯撒利和拉伯沙基率领大军往耶路撒冷，到希西家王那里去」：『亚述王从拉吉差遣』这可能是另外一次的军事行动，因为亚述王既已设定并接受了罚款(参 14~16 节)，就不应该再差遣大军前来讨伐；『他珥探』军队的统帅；『拉伯撒利』太监长；『拉伯沙基』参谋长。

「他们上到耶路撒冷，就站在上池的水沟旁，在漂布地的大路上」：『上池』确实地点不详，一说是基训泉(参王上一 33)的蓄水池，位于耶路撒冷城东，另一说是希西家王所挖的蓄水池(参王下二十 20)，位于耶路撒冷城西北角；『水沟』指从蓄水池引水入城的沟渠，有一部分位于地表下面，挖岩石成暗渠；『漂布地』指洗衣场。

【王下十八 18】「他们呼叫王的时候，就有希勒家的儿子家宰以利亚敬，并书记舍伯那和亚萨的儿子史官约亚，出来见他们。」

〔吕振中译〕「他们呼叫了王，希勒家的儿子、管家以利亚敬、秘书舍伯那、和亚萨的儿子通知官约亚出来见他们。」

〔原文字义〕「希勒家」耶和华是我的分；「家宰」房屋；「以利亚敬」神建立；「书记」计算，描述；「舍伯那」活力；「亚萨」收集者；「史官」记录，记得；「约亚」耶和华是兄弟。

〔文意注解〕「他们呼叫王的时候」：指他们企图向希西家王当面问罪。

「就有希勒家的儿子家宰以利亚敬，并书记舍伯那和亚萨的儿子史官约亚，出来见他们」：『家宰』王宫事务总管；『以利亚敬』是一个忠臣(参赛二十二 20~25)；『书记』负责对外文书；『舍伯那』是一个奸臣(参赛二十二 15~19)；『史官』负责记录国家大事并管理重要档案；『约亚』圣经中没有关于他的详细资料。

〔话中之光〕(一)希西家向亚述认错赔款，努力想办法解决问题，但问题却不肯放过他。亚述王得寸进尺，要彻底掳走百姓，把希西家逼到了走投无路的地步。实际上，这是神不肯放过希西家，要借着仇敌的穷追不舍，让他认识自己肉体的本相，也让他看到：对仇敌的一点让步，会换来变本加厉的攻击；给自己留的一点破口，会导致一泻千里的决堤；对世界的一点倚靠，会引出对神更多的不依靠。因此，神要借着环境里的难处，让希西家对自己所有的钱财和谋算彻底绝望，催促他走向更真实的恢复，走上单单倚靠神的信心之路。

【王下十八 19】「拉伯沙基说：“你们去告诉希西家说，亚述大王如此说：‘你所倚靠的有什么可仗赖的呢？」

（吕振中译）「参谋长对他们说：『你们去对希西家说：』大王亚述王这么说：你所倚靠的这种倚靠心算得了甚么？」

（原文字义）「倚靠」信靠，倚靠；「仗赖」信任，倚赖，盼望。

（文意注解）「拉伯沙基说：你们去告诉希西家说，亚述大王如此说」：要求上述官员向希西家王转达亚述王的话。

「你所倚靠的有什么可仗赖的呢？」：这是反讽的话，意思是说「你无何足以倚靠」。

（话中之光）（一）亚述人的阵前喊话，就是所谓的「攻心为上」，他们希望不用一兵一卒，凭言词说服的力量，打击民心士气，取得耶城。为达到此目的，用了耶城居民听得懂的希伯来话，而不是当日近东商业与外交中用的国际语言亚兰话(26 节)。

【王下十八 20】「你说有打仗的计谋和能力，我看不过是虚话。你到底倚靠谁，才背叛我呢？」

（吕振中译）「你说单单嘴唇上的话便等于战争上的计谋和实力么？你到底倚靠谁、纔背叛我呢？」

（原文字义）「计谋」商议，劝告；「虚话」(原文无此字)。

（文意注解）「你说有打仗的计谋和能力，我看不过是虚话」：『计谋』指军事策略；『能力』指军事力量；『虚话』意指嘴巴说说而已，可能暗指埃及所承诺的援助不切实际(参 21 节)。

「你到底倚靠谁，才背叛我呢？」：『背叛我』指未兑现向亚述王纳贡的承诺。由此推论，本章 17~37 节的兴师问罪，似乎与 13~16 节的描述彼此抵触，故可能是另一次的讨伐。

【王下十八 21】「看哪，你所倚靠的埃及，是那压伤的苇杖，人若靠这杖，就必刺透他的手。埃及王法老向一切倚靠他的人也是这样。」

（吕振中译）「现在你看，你倚靠这压伤的芦苇扶杖、埃及；人若靠它，这东西就刺进他的手，把它刺透。埃及王法老对一切倚靠他的人就是这样。」

（原文字义）「压伤」压碎；「苇杖(原文双自)」芦苇(首字)；支撑，支杖(次字)；「刺透」刺穿，穿孔；「法老」宏伟的儿子。

（文意注解）「看哪，你所倚靠的埃及，是那压伤的苇杖」：『所倚靠的埃及』希西家王可能在 15~16 节认罚之后不久，游走于亚述和埃及两强国之间，拒绝继续向亚述王纳贡；『压伤的苇杖』埃及尼罗河边生长着很多芦苇，外观看起来强韧结实，但实际上非常脆弱，并不适合做手杖，更遑论受了压伤，简直一无是处。

「人若靠这杖，就必刺透他的手」：表示反会遭受其害。

「埃及王法老向一切倚靠他的人也是这样」：『埃及王法老』法老并非某一个人名，而是对埃及王的一般通称。

《话中之光》 (一)希西家一面「倚靠耶和華」(5 节)，一面运筹帷幄，联合推罗、埃及和巴比伦来反抗亚述。但神偏偏要让埃及战败，成为倚靠不上的「压伤的苇杖」，免得希西家把神的荣耀归给人。

【王下十八 22】「你们若对我说，我们倚靠耶和華我们的神，希西家岂不是将神的邱坛和祭坛废去，且对犹大和耶路撒冷的人说，你们当在耶路撒冷这坛前敬拜吗？」

《吕振中译》「你们若对我说：『我们是倚靠耶和華我们的神的』，那么这耶和華岂不是那一位、希西家曾将他的的邱坛和祭坛废去，并且对犹大和耶路撒冷的人说：“你们要在耶路撒冷这祭坛前敬拜”的么？」

《原文字义》「敬拜」俯伏，下拜。

《文意注解》「你们若对我说，我们倚靠耶和華我们的神」：指你们若是申辩说，并未倚靠任何别神，而是倚靠耶和華神。

「希西家岂不是将神的邱坛和祭坛废去」：指希西家王废除所有偶像假神的祭坛，为的是表明专一倚靠耶和華神。

「且对犹大和耶路撒冷的人说，你们当在耶路撒冷这坛前敬拜吗？」：指希西家王对全民宣称，单单倚靠耶和華神。

《话中之光》 (一)不认识神的人，以为「神」多势众，拜的神越多，越值得倚靠。殊不知真神是忌邪的神，除祂以外，不可有别神(参出二十 3, 5)。

【王下十八 23】「现在你把当头给我主亚述王，我给你二千匹马，看你这一面骑马的人够不够。」

《吕振中译》「如今你可以和我主上亚述王交换打赌当头：我给你二千匹马，看你那一方能派出足馱的人来骑牠不。」

《原文字义》「当头」承担保证，典押。

《文意注解》「现在你把当头给我主亚述王」：『当头』指典当用的抵押品。

「我给你二千匹马，看你这一面骑马的人够不够」：『二千匹马』形容最低数量的马兵纵队；『骑马的人』指受过训练能够在马上驰骋的人。

【王下十八 24】「若不然，怎能打败我主臣仆中最小的军长呢？你竟倚靠埃及的战车马兵吗？」

《吕振中译》「若不然，你怎能使我主上最小的臣仆的一个军长转脸而逃呢？你竟倚靠埃及要得战车和骏马呀！」

《原文字义》「打败」脸，脸面；「军长」省长。

《文意注解》「若不然，怎能打败我主臣仆中最小的军长呢？」：『我主臣仆』指亚述军将领；『最小的军长』指全军中最低阶的指挥官。

「你竟倚靠埃及的战车马兵吗？」：嘲笑希西家王竟想倚靠埃及来对抗亚述。

《话中之光》 (一)拉伯沙基的舌如火花般尖刻，使希西家的弱点无处可藏。事实上犹大的军力的

确非常薄弱，骑兵不到二千人。而拉伯沙基的三寸之舌足以挫伤几万军队的士气(参太五 37；士十二 4；箴二 12)。但是恶人的舌只能一时称雄，断不能战胜永生神的话。

【王下十八 25】「现在我上来攻击毁灭这地，岂没有耶和華的意思吗？耶和華吩咐我说，你上去攻击毁灭这地吧！」」

（吕振中译）「现在我上来攻打这地方要毁灭它，岂非有耶和華的意思么？耶和華曾对我说：『你上去攻打这地、而毁灭它。』」

（原文字义）「攻击毁灭(两次)」破坏，损坏。

（文意注解）「现在我上来攻击毁灭这地，岂没有耶和華的意思吗？」：表示亚述王此次前来讨伐，乃是出于耶和華神的旨意。

「耶和華吩咐我说，你上去攻击毁灭这地吧」：表示清楚明白得着了耶和華神的命令。

（话中之光）（一）今日也有许多自称奉神旨意的传道人，以替神说话为借口，传讲自己的话，误导许多盲从的信徒，以致悲剧丛生。基督徒千万不要轻易相信那些「神吩咐我说」、「神对我说」之类的话。

【王下十八 26】「希勒家的儿子以利亚敬和舍伯那并约亚，对拉伯沙基说：“求你用亚兰言语和仆人说话，因为我们懂得；不要用犹大言语和我们说话，达到城上百姓的耳中。”」

（吕振中译）「希勒家的儿子以利亚敬和舍伯那跟约亚对参谋长说：『请用亚兰语和仆人说话，因为我们听得来；不要用犹大语同我们说话，以致让城上的人民听得懂。』」

（原文字义）「懂得」听见，听得来。

（文意注解）「希勒家的儿子以利亚敬和舍伯那并约亚，对拉伯沙基说」：『以利亚敬和舍伯那并约亚』请参阅 18 节注解；『拉伯沙基』请参阅 17 节注解。

「求你用亚兰言语和仆人说话，因为我们懂得；不要用犹大言语和我们说话」：『亚兰言语』是当时亚述、巴比伦和波斯通行的语言，也是当时中东各国商业贸易通用的国际语言；『犹大言语』是希伯来语的犹大方言(参赛十九 18)。

「达到城上百姓的耳中」：『城上百姓』指配置在城墙上防守的士兵。他们不想让一般士兵听见敌人威吓的话，以免扰乱军心。

（话中之光）（一）这三位犹大官员求亚述人用亚兰语说话，免得影响军队的士气。神允许他们愚昧地自爆短处，也允许亚述人趁机利用他们的弱点、摧毁人民的信心。因为许多人民只是「靠犹大王希西家的话」(代下三十二 8)，所以才「安然无惧」(代下三十二 8)，并不是真心信靠神。在仇敌对神的放肆攻击面前，人民才能认识自己的属灵真相：是信靠人，还是信靠神；是信靠经历，还是信靠应许？

【王下十八 27】「拉伯沙基说：“我主差遣我来，岂是单对你和你的主说这些话吗？不也是对这些坐在城上、要与你们一同吃自己粪、喝自己尿的人说吗？”」

〔吕振中译〕「参谋长对他们说：『我主上差遣我来说这些话，岂是单对你和你主上说的呢？不也是对这些坐在城上、要和你们一同吃自己粪喝自己尿的人说的么？』」

〔原文字义〕「自己粪(原文双字)」穢物(首字)；粪便(次字)；「自己尿(原文双字)」水，尿(首字)；脚(次字)。

〔文意注解〕「拉伯沙基说：我主差遣我来，岂是单对你和你的主说这些话吗？」：犹大官员的请求恰好暴露了他们所惧怕的，拉伯沙基趁机转向一般犹大的军民喊话(参 28~35 节)。

「不也是对这些坐在城上、要与你们一同吃自己粪、喝自己尿的人说吗？」：『吃自己粪、喝自己尿』形容遭受长期围城后断粮断水时，守城军民的困境。这是一种心理战术的话，向一般犹大的军民说出长期围城的可怕结局。

【王下十八 28】「于是拉伯沙基站着，用犹大言语大声喊着说：“你们当听亚述大王的话。”」

〔吕振中译〕「于是参谋长站着，用犹大语大声喊叫，演讲说：『你们要听大王亚述王的话。』」

〔原文字义〕「站着」立起，站立。

〔文意注解〕「于是拉伯沙基站着，用犹大言语大声喊着说：你们当听亚述大王的话」：拉伯沙基不一定懂得说犹大言语，他可能透过伴随他的通译员说话。

【王下十八 29】「王如此说：“你们不要被希西家欺哄了，因他不能救你们脱离我的手。”」

〔吕振中译〕「王这么说：“你们不要给希西家欺哄了，因为他实在不能援救你们脱离我的手；」

〔原文字义〕「欺哄」诱惑，欺哄；「脱离」营救，恢复。

〔文意注解〕「王如此说：你们不要被希西家欺哄了」：拉伯沙基的言语开始制造犹大君民间的对立，挑拨离间。

「因他不能救你们脱离我的手」：首先，企图削弱一般犹大的军民对君王的信赖度，使他们对希西家失去信心。

【王下十八 30】「也不要听希西家使你们倚靠耶和华，说耶和华必要拯救我们，这城必不交在亚述王的手中。」」

〔吕振中译〕「也不要让希西家使你们倚靠耶和华、说：“耶和华一定会援救我们，而这城必不至于交在亚述王手里。”」

〔原文字义〕「必要拯救(原文双同字)」营救，恢复。

〔文意注解〕「也不要听希西家使你们倚靠耶和华，说耶和华必要拯救我们」：其次，企图减低一般犹大的军民对耶和华神的倚靠，怀疑神是否真的会出手拯救。

「这城必不交在亚述王的手中」：只要神一放手，耶路撒冷城就不得保全。

〔话中之光〕(一)这是一场现实与信心的争战。希西家鼓励百姓凭信心「刚强壮胆」(代下三十二 7~8)，亚述人却用现实来劝说百姓「不要被希西家欺哄了；因他不能救你们脱离我的手」(29 节)，也不要相信「耶和华必要拯救我们」(30 节)。今天，仇敌也常常用眼花缭乱的现实来吸引我们的眼

目，让我们只注意表面和暂时的现状，却看不清里面和永恒的属灵真相。

【王下十八 31】「不要听希西家的话，因亚述王如此说：‘你们要与我和好，出来投降我，各人就可以吃自己葡萄树和无花果树的果子，喝自己井里的水。」

（吕振中译）「你们不要听希西家的话；因为亚述王这么说：’你们要向我祝福请安，出来投降我，各人就可以吃自己葡萄树、自己无花果树的果子，喝自己井里的水；」

（原文字义）「井」井，坑。

（文意注解）「不要听希西家的话，因亚述王如此说」：拉伯沙基拿两王的话作对比，企图引诱一般犹太的军民的心转向后者空洞的承诺。

「你们要与我和好，出来投降我」：劝说停止顽抗。

「各人就可以吃自己葡萄树和无花果树的果子，喝自己井里的水」：意指得以保全性命，平安度日。

【王下十八 32】「等我来领你们到一个地方与你们本地一样，就是有五谷和新酒之地，有粮食和葡萄园之地，有橄榄树和蜂蜜之地，好使你们存活，不至于死。希西家劝导你们，说耶和华必拯救我们；你们不要听他的话。」

（吕振中译）「等我来领你们到一个地方像你们本地一样：一个有五穀和新酒之地，一个有粮食和葡萄园之地，一个有橄榄树与蜜之地，好叫你们活着，不至于死。你们不要听希西家的话，因为他教唆你们说：『耶和华一定会援救我们』。」

（原文字义）「存活」活着，生存；「劝导」煽动，唆使。

（文意注解）「等我来领你们到一个地方与你们本地一样」：把战败国居民强制迁移是亚述的惯用伎俩。

「就是有五谷和新酒之地，有粮食和葡萄园之地，有橄榄树和蜂蜜之地，好使你们存活，不至于死」：这里说新的地方有粮食、酒和葡萄园，不过是说的好听点罢了，事实上就是迫离家园、放逐边地。

「希西家劝导你们，说耶和华必拯救我们；你们不要听他的话」：重复 29~30 节的话。

（话中之光）（一）百姓若投降，亚述将把他们掳到远方，但拉伯沙基却为亚述残酷的流放迁徙政策大作虚假广告(31~32 节)。今天，仇敌也常常把地狱描绘成天堂，把违背真理描绘成人性解放。

（二）撒但的使者乃是披着羊皮的狼(参太七 15)，用糖衣包着毒药，说好听的话诱人上当，届时后悔却徒呼负负。

【王下十八 33】「列国的神，有哪一个救他本国脱离亚述王的手呢？」

（吕振中译）「列国的神有哪一位真地援救过他的本地脱离亚述王的手呢？」

（原文字义）「救」营救，恢复；「脱离」(原文与「救」同字)。

（文意注解）「列国的神，有哪一个救他本国脱离亚述王的手呢？」：当时亚述大军所向无敌，列

国闻风披靡，故本节的话似乎并非言过其实。

【王下十八 34】「哈马亚珥拔的神在哪里呢？西法瓦音、希拿、以瓦的神在哪里呢？他们曾救撒玛利亚脱离我的手吗？」

（吕振中译）「哈马亚珥拔的神在哪里呢？西法瓦音希夺以瓦的神在哪里呢？他们何曾援救过撒玛利亚脱离我的手呢？」

（原文字义）「哈马亚珥拔(原文双字)」堡垒(首字)；我必得伸展(次字)；「西法瓦音」太阳的双城；「希拿」烦恼；「以瓦」废墟。

（文意注解）「哈马亚珥拔的神在哪里呢？」：『哈马』原属亚兰，最出名的哈马口，为古以色列地的北端(参民三十四 8)；『亚珥拔』亚兰北部的一个城镇。

「西法瓦音、希拿、以瓦的神在哪里呢？」：『西法瓦音』位于巴比伦的北方；『希拿』巴比伦某地，确实位置不详；『以瓦』又名亚瓦，原属亚兰(参王下十七 24)。

「他们曾救撒玛利亚脱离我的手吗？」：『撒玛利亚』指北国以色列。

【王下十八 35】「这些国的神有谁曾救自己的国脱离我的手呢？难道耶和華能救耶路撒冷脱离我的手吗？」

（吕振中译）「这些国家的神有谁曾援救过他们的本地脱离我的手呢？难道耶和華能援救耶路撒冷脱离我的手么？」

（原文字义）「救…脱离(两次)」营救，恢复。

（文意注解）「这些国的神有谁曾救自己的国脱离我的手呢？」：34 节所列各地区均沦于亚述铁蹄之下，无一幸免。

「难道耶和華能救耶路撒冷脱离我的手吗？」：将列邦的偶像假神与耶和華真神相提并论，这是极大的侮辱，逼使神不能不出手显为圣(参王下十九 34~35)。

（话中之光）(一)亚述确实已经征服了许多国家，所以骄傲地说：「列国的神有哪一个救他本国脱离亚述王的手呢」(33 节)，「难道耶和華能救耶路撒冷脱离我的手吗」(35 节)？亚述人引用的事实是真的，但使用的逻辑却是错的，因为他们偷偷地把真神降到了假神的位置。今天，许多好辩论的人也想用逻辑思辨来挑战神，比如「全能的神能创造祂不能举起的石头吗」？其中的隐性假设，都是把超越的真神降到受造物的位置，结果也会用正确的事实推理出谬误的结论。

【王下十八 36】「百姓静默不言，并不回答一句，因为王曾吩咐说：“不要回答他。”」

（吕振中译）「众民都不作声，一句也没有回答他，因为王吩咐的是说：『不要回答他。』」

（原文字义）「静默不言」沉默，安静；「回答」说话。

（文意注解）「百姓静默不言，并不回答一句，因为王曾吩咐说：不要回答他」：『并不回答一句』对于威吓、无理的话，不予置理，反会令对方自取其辱。

（话中之光）(一)舌战总需要在双方你来我往的话中抓住对方的弱点而攻击，才能够达到舌战的

效果。然而犹大的百姓都静默不语，使得拉伯沙基企图刺激犹大的百姓，诱导他们不满而造成混乱的计划成了泡影。这给绝对信赖神的信徒以榜样，面对撒但怎样诱惑，只要对其置之不理，就能胜过(参雅四 7；约壹五 4；加五 16)。

(二)在现实面前，百姓虽然「静默不言」(36 节)，但心里一定百感交织：既然王已经效法大卫(3 节)、除去偶像(4 节)、专心倚靠神(5~6 节)，神也一直与他同在(7~8 节)，为什么还会落到这样艰难、危急的光景？合神心意的事奉为什么会这么不顺利？神为什么不拯救敬虔的百姓？耶和华是真神吗？到底有没有神呢...今天，每当危机来临的时候，这些问题也会一次又一次地折磨信徒，试验我们所信靠的到底是神的话语，还是别人的教导、自己的想象、亦或是过去的经历？

(三)今天，当我们觉得自己热心爱主的时候、当我们看不惯「挂名信徒」的时候，神也会兴起我们生命中的「亚述王」，让我们看到，不管自己做过多少属灵的大事、讲过多少属灵的道理，最后也会像希西家一样暴露肉体的软弱。因为，凡是神所拣选的人，祂一定会亲自修剪：「凡结果子的，祂就修理干净，使枝子结果子更多」(约十五 2)。因此，神不会放过希西家，也不会放过我们；祂一定要把我们对付到一个地步，让我们彻底承认自己的全然败坏，不但放下外面的自己，也放下里面的自己，真正背起自己的十字架来跟从主(参太十六 24)。

【王下十八 37】「当下，希勒家的儿子家宰以利亚敬和书记舍伯那，并亚萨的儿子史官约亚都撕裂衣服，来到希西家那里，将拉伯沙基的话告诉了他。」

〔吕振中译〕「当下希勒家的儿子、管家以利亚敬、秘书舍伯那和亚萨的儿子、通知史官约亚、都来到希西家面前，衣服撕裂，将参谋长的话告诉了他。」

〔原文字义〕「撕裂」撕裂，撕碎。

〔文意注解〕「当下，希勒家的儿子家宰以利亚敬和书记舍伯那，并亚萨的儿子史官约亚都撕裂衣服，来到希西家那里，将拉伯沙基的话告诉了他」：『撕裂衣服』表示悲痛至极。

列王纪下第十九章注解

壹、内容纲要

【耶和华垂听希西家的祈祷】

- 一、先知以赛亚安慰希西家(1~7 节)
- 二、亚述王的恫吓与希西家的祷告(8~19 节)
- 三、以赛亚转达神的应允(20~34 节)
- 四、神差遣使者杀退敌人(35~37 节)

贰、逐节详解

【王下十九 1】「希西家王听见，就撕裂衣服，披上麻布，进了耶和华的殿。」

（吕振中译）「希西家王听见，就撕裂衣服，披上麻布，进了永恒主的殿。」

（原文字义）「希西家」耶和華是我的力量；「听见」听到，听闻；「撕裂」撕开，撕碎。

（文意注解）「希西家王听见，就撕裂衣服，披上麻布，进了耶和华的殿」：『撕裂衣服，披上麻布』是自卑及悲愤至极的表现(参王下六 30)；『进了耶和华的殿』向神祷告，将案情陈明在神面前。

（话中之光）（一）希西家王闻讯，他的第一个反应并不是招集文武大臣商量对策。他乃是谦卑自己，以沉重的心态来到神面前，求神施恩。信徒面对危机和困难，首先应当转向神，而非转向人；应当以谦卑为怀，而非自信。我们的神不会离弃寻求祂的人(参诗九 10)，乐意施恩给谦卑的人(参箴三 34；雅四 6；彼前五 5)。

【王下十九 2】「使家宰以利亚敬和书记舍伯那，并祭司中的长老都披上麻布，去见亚摩斯的儿子先知以赛亚，」

（吕振中译）「他打发管家以利亚敬、秘书舍伯那和祭司中的长老、都披上麻布，去见亚摩斯的儿子、神言人以赛亚；」

（原文字义）「以利亚敬」神建立；「舍伯那」活力；「亚摩斯」强壮；「以赛亚」耶和華已拯救。

（文意注解）「使家宰以利亚敬和书记舍伯那，并祭司中的长老都披上麻布」：『家宰』王宫事务总管；『以利亚敬』是一个忠臣(参赛二十二 20~25)；『书记』负责对外文书；『舍伯那』是一个奸臣(参赛二十二 15~19)；『祭司中的长老』指年长的祭司们。

「去见亚摩斯的儿子先知以赛亚」：『去见』上述人物代表政治和宗教领袖，奉希西家王的差遣，寻求神谕；『先知以赛亚』大先知书《以赛亚书》的作者，出身皇亲贵族，历经乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家四位犹大王(参赛一 1)，一生在南国犹大为神说话，所言极具效验，其详情请参阅《以赛亚书提要》。

（话中之光）（一）先知的预言就是神的旨意。因此希西家求以赛亚向神祷告(参 4 节)，是为了寻求神的旨意。可见希西家决心忠于神的旨意。与之相似的例子是，当时以色列和犹大的联军去攻打以东的途中，在旷野因缺水而陷入困境时，犹大王约沙法为了克服危机而寻求过先知(参王下三 4~27)。信徒也要如此，无论遇到多大的困难，都要立足于神的道，并依靠神的旨意，而不要灰心(参申六 1~9；诗十八 30)。

【王下十九 3】「对他说：“希西家如此说：‘今日是急难、责罚、凌辱的日子，就如妇人将要生产婴孩，却没有力量生产。』」

（吕振中译）「对他说：『希西家这么说：』今日是有急难、受责罚、受侮慢的日子；就如婴儿临到生产的关头，却没有力量生出来。」

（原文字义）「急难」困境，危难；「责罚」指责，责骂；「凌辱」凌辱，亵渎；「生产(首字)」子

宫开口；「生产(次字)」生孩子。

(文意注解)「**「**对他说：希西家如此说：今日是急难、责罚、凌辱的日子」：『希西家如此说』这是转述希西家王的话；『急难』指国家正面临存亡的危机；『责罚』指神藉亚述军惩罚犹大；『凌辱』指神子民受到外邦人的欺凌和侮辱。

「就如妇人将要生产婴孩，却没有力量生产」：大概是当时通用的谚语，指母婴都面临生命危险，但却痛苦无助。

(话中之光) (一)人若承认自己已经到了绝路，就是祷告最好的开始；人的绝路，乃是神的出路。我们在面对危机时，首先要作的就是祷告，不要等到绝望的时刻，乃要每天祈求神引导。我们的困难是神施展作为的机会。

【王下十九 4】「或者耶和华你的神听见拉伯沙基的一切话，就是他主人亚述王打发他来辱骂永生神的话，耶和华你的神听见这话，就发斥责。故此，求你为余剩的民扬声祷告。」」

(吕振中译)「或者永恒主你的上帝听见参谋长的一切话、他主上亚述王打发他来辱骂永活之上帝者的话：或是永恒主你的上帝会斥责他所听见的话：故此求你为所有余剩之民呈上祷告。」

(原文字义)「拉伯沙基」酒政长；「亚述」一个阶梯；「发斥责」责备，惩罚；「余剩」找到，发现；「扬声祷告」发出祷告。

(文意注解)「或者耶和华你的神听见拉伯沙基的一切话，就是他主人亚述王打发他来辱骂永生神的话」：『拉伯沙基的一切话』参见王下十八 19~25，29~35)；『永生神』在此用来与其他偶像假神(参王下十八 33~35)作对比。

「耶和华你的神听见这话，就发斥责」：愿神对前述的话有所回应。

「故此，求你为余剩的民扬声祷告」：『余剩的民』又称「余民」，指得以存留的百姓，特指当时居住在耶路撒冷城的居民；『扬声祷告』指迫切地高声祷告。

(话中之光) (一)希西家清楚地知道亚述使者是在「辱骂永生神」，因此，大有能力的神必然会「发斥责」；他在此一面承认自己无能为力，一面求先知「为余剩的民扬声祷告」。今天，许多信徒虽然看到世上的天灾人祸、福音需要，但在他们的灵里对神却没有清楚的认识，结果让世人所看到的，只是一帮爱心满满的信徒挺身而出，好像在帮助那位心地善良但手足无措的神；向世人作了错误的见证，以致让世人误以为我们的神只是一位软弱无助、失职的神。因此，我们若不时刻高举神的全能、全知和全善，必然会越传福音，越高举自己；越付出爱心，越偷窃神的荣耀。

【王下十九 5】「希西家王的臣仆就去见以赛亚。」

(吕振中译)「希西家王的臣仆就去见以赛亚。」

(原文字义)「臣仆」仆人。

(文意注解)「希西家王的臣仆就去见以赛亚」：『希西家王的臣仆』指「家宰以利亚敬和书记舍伯那，并祭司中的长老」(参 2 节)。

(话中之光) (一)在此之前，希西家王曾经一度倚靠自己为神摆上的热心和努力，与推罗、埃及、

巴比伦结盟反抗亚述，搞得风生水起；失败以后，又仗着家底丰厚，想破财消灾(参王下十八 7~8, 13~15)。现在，神把地上的每一条路都堵死了，耶路撒冷已经被亚述困住，只有先知以赛亚是唯一一条通往上面的路。今天，神苏醒我们的方法，也常常是在我们的事奉红红火火的时候，借着环境把我们逼到绝路，让我们承认自己「如妇人将要生产婴孩，却没有力量生产」(3 节)，回转单单仰望神。因为人只有放下自己「属灵的野心」，神才能自由地用人行大事。

【王下十九 6】「以赛亚对他们说：“要这样对你们的主人说：‘耶和华如此说，你听见亚述王的仆人褻渎我的话，不要惧怕。』」

〔吕振中译〕「以赛亚对他们说：『要这样对你们的主上说：』永恒主这么说：你不要因所听见亚述王僮仆褻渎我的话来惧怕。」

〔原文字义〕「褻渎」褻渎，辱骂；「惧怕」害怕，敬畏。

〔文意注解〕「以赛亚对他们说：要这样对你们的主人说」：『你们的主人』即指希西家王。

「耶和华如此说，你听见亚述王的仆人褻渎我的话，不要惧怕」：『褻渎我的话』参见王下十八 30, 32, 35；『不要惧怕』显然希西家王的内心有些惧怕，神特此先安慰他。

〔话中之光〕(一)「不要惧怕」这是圣经的独特用语，是神要求自己的百姓在他里面平安时所使用的言语，向信心之祖亚伯拉罕(创十五 1)、以撒(创二十六 24)、雅各(创四十六 3)、约书亚(书一 8)说过，在新约中为了安慰信徒也多次说过(太十四 27；路二十四 36；徒二十七 24；启一 17)。神之所以要信徒「不要惧怕」，是因为神与信徒同在(赛七 14)，会守护和引导信徒(罗八 31~39)。所以信徒要铭记神赐给我们的，不是胆怯的心，乃是刚强、仁爱、谨守的心(提后一 7)，并像约书亚一样要刚强壮胆地应对所有的困难。

(二)希西家曾经鼓励百姓：「你们当刚强壮胆，不要因亚述王和跟随他的大军恐惧、惊慌；因为与我们同在的，比与他们同在的更大」(代下三十二 7)，结果他自己却向亚述王认错赔款(十八 14)。人常常能用属灵的话来安慰别人，却不能用同样的话来鼓励自己。因为人的属灵口号可以带来一时的兴奋，却不能激发持久的信心；只有神的工作临到我们时，才能把真正的信心赐给我们，使我们得着真正的鼓励和安慰。现在，神亲自向希西家宣告「不要惧怕」，这一句话，就让希西家得着了信心。人若倚靠自信，外面的难处越大，越会离开神；人若有神赐的信心，外面的难处越大，越会紧紧抓住神。

【王下十九 7】「我必惊动（原文作“使灵进入”）他的心，他要听见风声，就归回本地。我必使他在哪里倒在刀下。」」

〔吕振中译〕「看吧！我必使他灵机一动，就听见风声，而回他本地去；我必使他在他本地那里倒在刀下。」」

〔原文字义〕「惊动(原文双字)」灵，风，气息(首字)；放置，进入(次字)；「风声」报告，消息。

〔文意注解〕「我必惊动他的心，他要听见风声，就归回本地」：『惊动』原文作「使灵进入」(和合版小字)，或者指使他胆怯的灵(参提后一 7)；『风声』指亚述国内生变的传闻。以赛亚的第一个

预言是亚述王即将撤军，返回本国。

「必使他在那里倒在刀下」：以赛亚的第二个预言是亚述王将会遇刺丧命，但这事在二十年后才应验(参 37 节)。

《话中之光》 (一)为神说话的先知，他们奉神的名所说的预言必要应验。今天若有传道人算定主再来的日子，预言主将在某年某月某日回来，结果失灵，必定是假先知托神的名说话，不要听他。

【王下十九 8】「拉伯沙基回去，正遇见亚述王攻打立拿，原来他早听见亚述王拔营离开拉吉。」

《吕振中译》「参谋长回去，正遇见亚述王在攻击立拿；原来他早就听见亚述王已拔营离开拉吉。」

《原文字义》「遇见」发现，寻建；「立拿」铺过的道路；「拉吉」难以攻克的。

《文意注解》「拉伯沙基回去，正遇见亚述王攻打立拿」：『立拿』位于迦特及拉吉之间，就在前往耶路撒冷的路上(参书十 29)。亚述王攻打立拿，可能是为了防止埃及人派兵援助犹大。

「原来他早听见亚述王拔营离开拉吉」：本句说明了前句拉伯沙基离开耶路撒冷的原因。

本节经文可以另译如下：「当(或由于)拉伯沙基听见亚述王拔营离开拉吉，他便回去，正遇见亚述王攻打立拿」。

《话中之光》 (一)强敌压境，但神可以轻易地化解。我们信徒面临危机，切莫惊慌失措，而该安心将情况交托给神。「因为知道我所信的是谁，也深信祂能保全我所交付祂的，直到那日」(提后一 12)。

【王下十九 9】「亚述王听见人论古实王特哈加说：“他出来要与你争战。”于是，亚述王又打发使者去见希西家，吩咐他们说：」

《吕振中译》「亚述王听到古实王特哈加的事说：『看哪，他出来要跟你交战的』，于是亚述王又打发使者来见希西家，并吩咐使者说：」

《原文字义》「古实」黑；「特哈加」他寻找敬虔人，他寻找等候的人。

《文意注解》「亚述王听见人论古实王特哈加说」：『古实』位于埃及尼罗河之上游；『古实王特哈加』其实就是当时埃及第二十五王朝的第六名法老。

「他出来要与你争战」：当时埃及与非利士的以革伦有盟约，因此不容亚述大军在那一带横行。

「于是，亚述王又打发使者去见希西家，吩咐他们说」：亚述王不希望腹背受敌，所以想要先解决耶路撒冷城的顽抗。

【王下十九 10】「“你们对犹大王希西家如此说：‘不要听你所倚靠的神欺哄你说耶路撒冷必不交在亚述王的手中。』」

《吕振中译》「『你们去对犹大王希西家这么说：’不要让你的上帝、你所倚靠的神欺哄你说：耶路撒冷必不至于交在亚述王手里。」

《原文字义》「欺哄」欺哄，诱惑。

《文意注解》「你们对犹大王希西家如此说：不要听你所倚靠的神欺哄你说耶路撒冷必不交在亚

述王的手中」：所谓「攻心为上」，亚述王的策略，是想要让希西家王对耶和华神失去信心。上次拉伯沙基所恫吓的对象是一般平民(参王下十八 27~35)，这次所派的使者则是针对希西家王。

【王下十九 11】「你总听说亚述诸王向列国所行的，乃是尽行灭绝，难道你还能得救吗？」

(吕振中译)「看哪，你总听说过亚述诸王怎样将各地尽行毁灭归神罢；难道你还能得援救么？」

(原文字义)「尽行灭绝」完全地毁坏。

(文意注解)「你总听说亚述诸王向列国所行的，乃是尽行灭绝，难道你还能得救吗？」：『尽行灭绝』意指废除其王，掳掠人民和财物，从别处迁徙顺民(参王下十七 24~28)。

【王下十九 12】「我列祖所毁灭的，就是歌散、哈兰、利色，和属提拉撒的伊甸人，这些国的神何曾拯救这些国呢？」

(吕振中译)「我列祖所毁灭的国：歌散、哈兰、利色、和在提拉撒的伊甸人：这些国的神何曾援救过它呢？」

(原文字义)「歌散」切断；「哈兰」交叉路；「利色」热石；「提拉撒」亚述的山丘；「伊甸」乐趣；「拯救」解救。

(文意注解)「我列祖所毁灭的，就是歌散、哈兰、利色，和属提拉撒的伊甸人，这些国的神何曾拯救这些国呢？」：『歌散』哈博河的上游支流河边；『哈兰』位于幼发拉底河上游，是从米所波大米到巴勒斯坦商道上的重要城市；『利色』位于幼发拉底河以南，哈马东北；『提拉撒』位于幼发拉底河和巴里河之间，确实地点不详；『伊甸人』指原居住伯伊甸(参摩一 5)的人。

【王下十九 13】「哈马的王、亚珥拔的王、西法瓦音城的王、希拿和以瓦的王都在哪里呢？」

(吕振中译)「哈马的王、亚珥拔的王、西法瓦音城的王、希拿和以瓦的王都在哪里呢？」

(原文字义)「哈马」堡垒；「亚珥拔」我必得伸展，我必得支持；「西法瓦音」太阳的双城；「希拿」烦恼；「以瓦」废墟。

(文意注解)「哈马的王、亚珥拔的王、西法瓦音城的王、希拿和以瓦的王都在哪里呢？」：『哈马』原属亚兰，最出名的哈马口，为古以色列地的北端(参民三十四 8)；『亚珥拔』亚兰北部的一个城镇；『西法瓦音』位于巴比伦的北方；『希拿』巴比伦某地，确实位置不详；『以瓦』又名亚瓦，原属亚兰(参王下十七 24)。

【王下十九 14】「希西家从使者手里接过书信来，看完了，就上耶和华的殿，将书信在耶和华面前展开。」

(吕振中译)「希西家从使者手里把文书接过来；念完了，就上永恒主的殿；希西家将文书展开在永恒主面前。」

(原文字义)「展开」摊开，陈列。

(文意注解)「希西家从使者手里接过书信来，看完了」：『书信』不同于上次拉伯沙基的当面喊

话，此次是由使者传递书面通牒；『看完』原文「念完」，含有朗读的意思。

「就上耶和华的殿，将书信在耶和华面前展开」：将对方威吓、侮辱的话原原本本呈现在神面前。

《话中之光》 (一)亚述王的恐吓信，反而更直接地把希西家逼到神面前。上一次，希西家是请先知以赛亚「为余剩的民扬声祷告」(4节)；这一次，希西家却直接「上耶和华的殿」，「将书信在耶和华面前展开」，把重担直接卸给神。神也常常借着重大的难处，逼着我们直接「上耶和华的殿」，不必借着属灵领袖，也不用求助祷告秘诀，只需要到神面前直接倾心吐意。

【王下十九 15】「希西家向耶和华祷告说：“坐在二基路伯上耶和华以色列的神啊，你是天下万国的神，你曾创造天地。」

《吕振中译》「希西家在永恒主面前祷告说：『永恒主、以色列的上帝、坐在基路伯中间的阿，惟独你是地上万国的上帝；是你造了天和地。』」

《原文字义》「基路伯」像活物的特别天使。

《文意注解》「希西家向耶和华祷告说：坐在二基路伯上耶和华以色列的神啊」：『基路伯』是一种有长翅翼的活物，与撒拉弗相似的特别使者(参创三 24；王上六 23~28；结九 3)，意即「那些被紧握着的」；『坐在二基路伯上』两个基路伯安置在施恩座的两头，耶和华神是在施恩座两个基路伯中间与人相会并说话(参出二十五 19，22)，故称祂为「坐在两个基路伯上的神」。

「你是天下万国的神，你曾创造天地」：指真神创造并统管宇宙万有(参徒十七 24)。

《话中之光》 (一)约柜的施恩座上有两个基路伯(出二十五 19)。希西家祷告「坐在二基路伯上耶和华」，就是仰望施恩座之上的神，倚靠那位愿意与自己的百姓同在、又愿意施行拯救的神。

(二)信心的祷告首先要认定神的所是：「祢是天下万国的神，祢曾创造天地」。人只有认定自己所信的是创造天地、掌管一切的神，才能在凶险的环境和福音的需要面前，心里既不为自己着急，以致羞辱了神的名；也不为神着急，以致偷窃了神的荣耀。我们若认定了神的所是，在难处中才能看清神怎样能使「万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按祂旨意被召的人」(罗八 28)。

【王下十九 16】「耶和华啊，求你侧耳而听！耶和华啊，求你睁眼而看！要听西拿基立打发使者来辱骂永生神的话。」

《吕振中译》「永恒主阿，以耳倾听哦！永恒主阿，睁开眼来看哦！请听西拿基立的话，那打发使者来辱骂永活之上帝者的话。」

《原文字义》「侧」倾斜；「睁」开启；「西拿基立」月亮生的兄弟。

《文意注解》「耶和华啊，求你侧耳而听！耶和华啊，求你睁眼而看」：『求』要有所求，且需明白指出所求的是甚么，才能蒙神垂允；『听…看』求神显明祂乃是又真又活的神(参帖前一 9)。

「要听西拿基立打发使者来辱骂永生神的话」：『辱骂永生神的话』指亚述使者所带来西拿基立的信函中，蔑视并毁谤活神的话(参 10~13节)。

《话中之光》 (一)蒙神垂听的祷告，必须站在神的立场，求神鉴察神子民所面临的困境，关系到

神自己的荣耀。从表面看，仇敌的作为似乎是针对神的儿女，其实却是在辱骂、侮辱了活神。因此，我们的祷告，应当求神为祂自己荣耀的缘故，亲自显出大能的手来，维护祂的国和祂的义(参太六33)。

【王下十九 17】「耶和华啊，亚述诸王果然使列国和列国之地变为荒凉，」

〔吕振中译〕「永恒主阿，亚述诸王真地使到列国和它们的地都干燥荒凉，」

〔原文字义〕「果然」确实地，实在地；「荒凉」荒废，干旱。

〔文意注解〕「耶和华啊，亚述诸王果然使列国和列国之地变为荒凉」：『亚述诸王』指亚述帝国历代列王；『列国和列国之地』指米所波大米亚和迦南一带地方。

〔话中之光〕 (一)

【王下十九 18】「将列国的神像都扔在火里，因为它本不是神，乃是人手所造的，是木头石头的，所以灭绝它。」

〔吕振中译〕「将它们的神像都扔在火里；因为他们并不是神，乃是人手造的，木头石头的；故此他们纔除灭他们。」

〔原文字义〕「造」工作；「灭绝」消灭，使消失。

〔文意注解〕「将列国的神像都扔在火里，因为它本不是神，乃是人手所造的，是木头石头的，所以灭绝它」：

〔话中之光〕 (一)信心的祷告并不是对现实佯装不见(17节)，而是在灵里看见列国的偶像「本不是神」，根本不能与神相提并论。我们的灵里若有了这样清醒的看见，就不会被世界上各种的「亚述王」扰乱里面的平安和信靠，因为「属灵的人能看透万事，却没有一人能看透了他」(林前二15)。

【王下十九 19】「耶和华我们的神啊，现在求你救我们脱离亚述王的手，使天下万国都知道惟独你耶和华是神！」

〔吕振中译〕「永恒主我们的上帝阿，现在求你拯救我们脱离亚述王的手，使地上万国都知道惟独你、永恒主、纔是上帝。」

〔原文字义〕「救…脱离」拯救，解救。

〔文意注解〕「耶和华我们的神啊，现在求你救我们脱离亚述王的手，使天下万国都知道惟独你耶和华是神」：『我们的神』

〔话中之光〕 (一)信心的祷告必然是以神为中心，不但陈明人的需要，更看重神荣耀的彰显。希西家的祷告不只是求神「救我们脱离亚述王的手」，更是为了「使天下万国都知道惟独祢——耶和华是神」。今天，许多人的祷告都是为了满足自己的需要，却不去思想神的需要。若我们的祷告围绕神的荣耀、神的心意，神的喜乐满足了，「以神为乐」(罗五11)的人自然就能得着满足。

【王下十九 20】「亚摩斯的儿子以赛亚，就打发人去见希西家，说：“耶和华以色列的神如此说：‘你

既然求我攻击亚述王西拿基立，我已听见了。’」

〔吕振中译〕「亚摩斯的儿子以赛亚就打发人去见希西家，说：『永恒主以色列的上帝这么说：「你向我祷告关于亚述王西拿基立的事、我已经听见了；」

〔原文字义〕「亚摩斯」强壮。

〔文意注解〕「亚摩斯的儿子以赛亚，就打发人去见希西家，说：耶和华以色列的神如此说：你既然求我攻击亚述王西拿基立，我已听见了」：

〔话中之光〕(一)神说：「你既然求我攻击亚述王西拿基立，我已听见了」，表明之前希西家从来都没有信心求神攻击亚述王，而是在尝试了各种人的办法以后，走投无路了才来寻求神，白白浪费了许多时间。我们也是这样，常常被成见限制了向着神的信心。

(二)神两次都是借着先知回答希西家的祷告。第一次，希西家是通过以赛亚向神祷告(4节)，神回答得非常简单(6~7节)。第二次，希西家是直接向神祷告(14~15节)，神回答得非常详细(20~28节)。我们越与神亲近，就能越多领受神向我们所说的话。

【王下十九 21】「耶和华论他这样说：‘锡安的处女藐视你、嗤笑你，耶路撒冷的女子向你摇头。』」

〔吕振中译〕「以下这话就是永恒主所说论到他的话：『锡安的处女藐视你，嗤笑你；耶路撒冷的女子向你（原文：在你后面）摇头。』」

〔原文字义〕「锡安」干枯之地；「藐视」轻看，鄙视；「嗤笑」嘲笑；「耶路撒冷」平安的训诲；「摇」摇动，摇摆。

〔文意注解〕「耶和华论他这样说：锡安的处女藐视你、嗤笑你，耶路撒冷的女子向你摇头」：

〔话中之光〕(一)

【王下十九 22】「你辱骂谁？褻渎谁？扬起声来，高举眼目，攻击谁呢？乃是攻击以色列的圣者！」

〔吕振中译〕「你辱骂谁，褻渎谁？你扬起声来、攻击谁呢？你高举眼目、傲慢谁呢？乃是傲慢以色列之圣者呀。」

〔原文字义〕「辱骂」怒骂，嘲讽。

〔文意注解〕「你辱骂谁？褻渎谁？扬起声来，高举眼目，攻击谁呢？乃是攻击以色列的圣者」：

〔话中之光〕(一)

【王下十九 23】「你藉你的使者辱骂主，并说：我率领许多战车上山顶，到利巴嫩极深之处；我要砍伐其中高大的香柏树和佳美的松树；我必上极高之处，进入肥田的树林。」

〔吕振中译〕「你假手于你的使者来辱骂永恒主；你并且说：”我用车辆接车辆，我上了山岭的高峰，我到利巴嫩的极深处；我砍伐它高大的香柏树，上好的松树；我进到极远的村居，园地般的森林。」

〔原文字义〕「利巴嫩」洁白；「佳美」(原文无此字)；「肥田」花园地。

〔文意注解〕「你藉你的使者辱骂主，并说：我率领许多战车上山顶，到利巴嫩极深之处；我要

砍伐其中高大的香柏树和佳美的松树；我必上极高之处，进入肥田的树林：

《话中之光》(一)

【王下十九 24】「我已经在外邦挖井喝水，我必用脚掌踏干埃及的一切河。」

《吕振中译》「是我挖了井，喝了外族人的水；我用脚掌踏干埃及的众河流。」

《原文字义》「踏干」荒废，干旱。

《文意注解》「我已经在外邦挖井喝水，我必用脚掌踏干埃及的一切河」：

《话中之光》(一)

【王下十九 25】「“耶和華說：‘我早先所作的、古時所立的，就是現在藉你使堅固城荒廢，變為亂堆，這事你豈沒有聽見嗎？’」

《吕振中译》「永恒主说：『你岂没有听见从远古我就制定，在古日我就计划，到现在我就作成，使堡垒城荒废，变为倒坏的乱堆？』」

《原文字义》「早先」时间，空间，距离；「古时(原文双字)」上古(首字)；日子(次字)；「荒废」变为断垣残壁；「乱堆(原文双字)」荒场，废墟(首字)；堆积，石堆(次字)。

《文意注解》「耶和華說：我早先所作的、古時所立的，就是現在藉你使堅固城荒廢，變為亂堆，這事你豈沒有聽見嗎？」：

《话中之光》(一)

【王下十九 26】「所以其中的居民力量甚小，惊惶羞愧。他们像野草、像青菜，如房顶上的草，又如未长成而枯干的禾稼。」

《吕振中译》「而其中的居民手力短缺，惊慌惭愧；像田间的菜蔬，像绿草之青青如房顶上的草，未亭亭立而枯萎的庄稼么〔古卷：被热东风烧焦么〕？」

《原文字义》「惊惶」惊吓，粉碎；「羞愧」蒙羞，困窘。

《文意注解》「所以其中的居民力量甚小，惊惶羞愧。他们像野草、像青菜，如房顶上的草，又如未长成而枯干的禾稼」：

《话中之光》(一)

【王下十九 27】「你坐下，你出去，你进来，你向我发烈怒，我都知道。」

《吕振中译》「你坐下、你出、你入、我都知道；你还向我激怒！」

《原文字义》「烈怒」发怒，颤抖。

《文意注解》「你坐下，你出去，你进来，你向我发烈怒，我都知道」：

《话中之光》(一)

【王下十九 28】「因你向我发烈怒，又因你狂傲的话达到我耳中，我就要用钩子钩上你的鼻子，把

嚼环放在你嘴里，使你从你来的路转回去。’」

〔吕振中译〕「因你向我激怒，又因你倨傲的话上我耳中，我就必放钩子钩你的鼻子，把嚼环放在你嘴上，使你从你来的路上转回去。』」

〔原文字义〕「狂傲」自大。

〔文意注解〕「因你向我发烈怒，又因你狂傲的话达到我耳中，我就要用钩子钩上你的鼻子，把嚼环放在你嘴里，使你从你来的路转回去」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 29】「“以色列人哪，我赐你们一个证据：你们今年要吃自生的，明年也要吃自长的，至于后年，你们要耕种收割，栽植葡萄园，吃其中的果子。」

〔吕振中译〕「『希西家阿，以下这事必给你做个兆头：第一年你们必吃遗落自生的；第二年必吃遗落重长的；第三年你们就必播种，必收割，必栽植葡萄园，吃其中的果子。』」

〔原文字义〕「证据」记号；「自生」长出，倒出；「自长」第二年自己长出的谷物。

〔文意注解〕「以色列人哪，我赐你们一个证据：你们今年要吃自生的，明年也要吃自长的，至于后年，你们要耕种收割，栽植葡萄园，吃其中的果子」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 30】「犹大家所逃脱余剩的，仍要往下扎根，向上结果。」

〔吕振中译〕「犹大家逃脱的余民必再往下扎根，向上结果子；」

〔原文字义〕「逃脱」逃脱，躲避；「余剩」幸免，余存；「扎根」根；「结」生产。

〔文意注解〕「犹大家所逃脱余剩的，仍要往下扎根，向上结果」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 31】「必有余剩的民，从耶路撒冷而出；必有逃脱的人，从锡安山而来。耶和華的热心必成就这事。」

〔吕振中译〕「因为将要有余剩之民从耶路撒冷而出，将要有逃脱的人从锡安山而来；永恒主妒爱的热心总要成就这事。」

〔原文字义〕「余剩的民」余民，余种；「热心」狂热，妒忌。

〔文意注解〕「必有余剩的民，从耶路撒冷而出；必有逃脱的人，从锡安山而来。耶和華的热心必成就这事」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 32】「“所以耶和華论亚述王如此说：他必不得来到这城，也不在这里射箭，不得拿盾牌到城前，也不筑垒攻城。」

〔吕振中译〕「『因此永恒主论亚述王是这样说的：「他必不会来到这城、也不会射箭到这里；不

会拿盾牌临到城前，也不会倒土堆攻城。」

〔原文字义〕「来到」进来。

〔文意注解〕「所以耶和华论亚述王如此说：他必不得来到这城，也不在这里射箭，不得拿盾牌到城前，也不筑垒攻城」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 33】「他从哪条路来，必从那条路回去，必不得来到这城。这是耶和华说的。」

〔吕振中译〕「他从哪条路来，也必从哪条路回去：这城他不能进：这是永恒主发神谕说的。」

〔文意注解〕「他从哪条路来，必从那条路回去，必不得来到这城。这是耶和华说的」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 34】「因我为自己的缘故，又为我仆人大卫的缘故，必保护拯救这城。」

〔吕振中译〕「为了我自己的缘故、又为了我仆人大卫的缘故、我必围护这城来拯救它。」

〔原文字义〕「大卫」受钟爱的；「保护」保卫，庇护；「拯救」拯救，解救。

〔文意注解〕「因我为自己的缘故，又为我仆人大卫的缘故，必保护拯救这城」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 35】「当夜耶和华的使者出去，在亚述营中杀了十八万五千人。清早有人起来一看，都是死尸了。」

〔吕振中译〕「就在那一天夜里、永恒主的使者就出来，在亚述营中击杀了十八万五千人；第二天早晨、人清早起来，哎呀，都是死尸。」

〔原文字义〕「出去」前往，出来。

〔文意注解〕「当夜耶和华的使者出去，在亚述营中杀了十八万五千人。清早有人起来一看，都是死尸了」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 36】「亚述王西拿基立就拔营回去，住在尼尼微。」

〔吕振中译〕「亚述王西拿基立拔了营走，就回去，住在尼尼微。」

〔原文字义〕「尼尼微」女神的居所，安逸的后裔。

〔文意注解〕「亚述王西拿基立就拔营回去，住在尼尼微」：

〔话中之光〕（一）

【王下十九 37】「一日在他的神尼斯洛庙里叩拜，他儿子亚得米勒和沙利色用刀杀了他，就逃到亚拉腊地。他儿子以撒哈顿接续他作王。」

〔吕振中译〕「他在他的神尼斯洛庙里叩拜的时候，亚得米勒、他儿子、和沙利色、用刀弑杀了

他，逃到亚拉腊地。他儿子以撒哈顿接替他作王。」

〔原文字义〕「尼斯洛」巨鹰；「亚得米勒」王的荣耀；「沙利色」烈火之君；「亚拉腊」高地，咒诅反转，创造，圣地；「以撒哈顿」得胜者。

〔文意注解〕「一日在他的神尼斯洛庙里叩拜，他儿子亚得米勒和沙利色用刀杀了他，就逃到亚拉腊地。他儿子以撒哈顿接续他作王」：

〔话中之光〕(一)

叁、灵训要义

【】

《列王纪下注解》参考书目

林启健《百分百零——列王纪下的故事》

林献羔《列王纪下概论》

佚名《与众不同——列王纪下》

马可康提《古代基督信仰圣经注释——列王纪下》

赵典仁《心路铸痕——列王纪下》

欧雷《圣经信息系列——列王纪下》

钟鹏章《列王纪下课程》

刘锐光《从列王纪下看政治的兴衰》

《丁道尔圣经注释》

《廿一世纪圣经新释》

《马唐纳活石圣经注释》

《新旧约辅读》

《雷氏圣经研读本》

《圣经姊妹版注释》

《灵修版圣经注释》

于力工《圣经助读本》圣书书房

于中旻《圣经各卷笔记》圣经研究

王正中等《圣经原文串珠注解》浸宣出版社

王正中等《圣经原文字汇中文汇编》浸宣出版社

吴罗瑜等《圣经——串珠·注释本》福音证主协会

吕振中译《圣经》香港圣经公会

李常受《生命读经》台湾福音书房
周联华等《中文圣经注释》基督教文艺出版社
倪柝声《圣经提要》台湾福音书房
唐佑之等《中文圣经启导本》海天书楼
陈瑞庭《圣经人地名意义汇编》少年归主社
梁家声《圣经各卷简介》
华侯活等《天道研经导读》天道书楼
华尔顿等《旧约圣经背景注释》
麦康威等《每日研经丛书》
贾玉铭《圣经要义》弘道出版社
杨震宇《每日读经》
蔡哲民等《圣经研经资料》
鲍会园等《新国际版研读本圣经》更新传道会
G.C.D. Howley, etc.《现代中文圣经注释》种籽出版社
G.A. Lint, etc.《The Complete Biblical Library》World Library Press
A.M. Stibbs, etc.《圣经新释》福音证主协会