

# 彼得後書註解(黃迦勒)

## 彼得後書提要

### 壹、作者

本書作者自稱「耶穌基督僕人和使徒的西門彼得」(一1)，亦即與《彼前書》同一作者(參三1；彼前一1)。雖然這兩部書信的寫作風格有顯著的不同，但極可能是因前書係由西拉代筆(參彼前五12原文)，而本書大概是彼得親筆所書，或由另一位未具名的聖徒代筆，因此在文體上才會有相當大的差異。

西門彼得就是主耶穌十二門徒中的首徒，西門為其原名，主另給他起名磯法(亞蘭文)，繙成希臘文就是彼得(約一42)，聖經常稱呼他為西門彼得(參太十六16)。

磯法和彼得的原文字義均為「石頭」，主耶穌似乎有意藉此改名啟示一項真理，即人在未得救之前原為無用的泥土(參創二7)，但主的救恩乃要將人改造成活石，作為建造靈宮的材料(彼前二5)。主耶穌基督乃是建造教會的根基(林前三11)，祂要將眾多蒙恩得救的人——眾活石，就是教會——建造在祂這塊磐石上(太十六18)，成為神藉著聖靈居住的所在(弗二22)。

主耶穌將天國的鑰匙託付給彼得(太十六19)，要他領先在猶太人和外邦人中開啟救恩的門(參徒二40~42；十44~48)。彼得所負的使命，剛好和他蒙主呼召時所從事的工作相符，那時他正在海裏撒網，主耶穌呼召他說：「來跟從我，我要叫你們得人如得魚一樣」(太四18~19)。所以彼得從主所領受的事工，正是為主得著一批又一批的人，作為建造教會的材料(參徒二41；四4；五14；十44)。

彼得乃是一個天生的領袖人物，時常率先說話行事，領導群倫(參約廿一3)，卻也因此而經常被主責備(參太十四28~31；十六22~23；十七4~8，24~27；廿六33~34)。但經過主耶穌三年半的教養訓練，特別是在主死而復活之後，四十天之久藉著聖靈的顯現和講論(徒一2~3)，竟使彼得彷彿脫胎換骨、變成另外一個人似的，成為一位謙卑而勇敢、虛心而不自矜、能與人同工且同心的真實屬靈領袖(參徒三1，12；四13；十一17；十二17；十五7~11)。

### 貳、寫作時地

本書顯然是在使徒彼得為主殉道之前不久所寫(參一13~14)，據信使徒彼得是在羅馬死於暴君尼祿(主後54~68年)之手。因此，合理的推測，本書應當是在主後66~68年寫於羅馬。

## 參、本書受者

本書的受者應當與《彼得前書》的受者相同，所以才會說「我現在寫給你們的是第二封信」(參三 1)，而前書是「寫給那分散在本都、加拉太、加帕多家、亞西亞、庇推尼寄居的」(彼前一 1)。

## 肆、寫本書的動機

本書應是使徒彼得預見他即將為主殉道，因此針對教會即將面臨的危機，也就是必有「假師傅」興起，私自引進陷害人的異端(參二 1)，寫信題醒他們要堅守真道，並在恩典和知識上長進(參一 12~15；三 18)。

## 伍、本書的重要性

本書為教會提供了重要的衛道材料(二 1~三 13)和獨特的屬靈知識：(1)關乎生命和虔敬之事的進階(一 5~7)；(2)瞭解經書的秘訣(一 19~21；三 2，15~16)；(3)末日和審判的奧秘(二 4，9；三 7~10)；(4)天地要被烈火銷化(三 6~12)。

## 陸、主旨要義

認識救主耶穌基督，使我們得以有分於一切關乎生命和敬虔的事。故此，我們必須在認識主耶穌基督上，分外殷勤，加上又加上，才能豐豐富富的得以進入祂永遠的國。而認識之道，乃在於留意並記念經上的話，堅信主的應許，不可被假師傅所引進的異端所欺騙。這樣，就能使自己無可指摘，安然見主。

## 柒、本書的特點

本書具有如下的特點：

(一)本書是一卷「一般書信」或「普通書信」；不是寫給某特定教會或個人，而是寫給所有基督徒的。

(二)本書是一卷防備異端教訓的書信；教會自從誕生初期，即已遭受異端的攻擊。

(三)本書是一卷強調知識之重要性的書信；本書按原文，「知道」和「知識」的同類詞總共用了十六次之多。

(四)本書是一卷印證聖經乃出自聖靈感動的書信；「經上」或「經書」一詞的原文，含有神所吹

氣或感動之著作集的意思。

(五)本書是一卷為受割禮之人作使徒(加二 7~8)所寫的宣教書信；本書的用語和例證為猶太人所熟悉。

## 捌、本書與其他聖經書卷的關係

(一)本書與舊約的關係：(1)彼得引用挪亞(創六至八章)和羅得(創十九章)為例，說明神會拯救敬虔和堅忍的人；(2)彼得引用巴蘭(民廿二章)為例，說明假先知的表現，警戒信徒切勿效法他。

(二)本書與《提摩太後書》的關係：具有如下相同之點：(1)本書是彼得最後的書信，而《提摩太後書》則為保羅最後的書信；(2)兩卷書均警告要提防假師傅(彼後二章；提後三章)；(3)兩卷書均提到神聖言的「默示」(彼後一 20；提後三 16)，聖經是抵擋異端教訓的惟一武器；(4)兩卷書均提到他們將為主殉道(彼後一 13~15；提後四 6)，且都坦然面對。

(三)本書與《猶大書》的關係：後者的二十五節經文中，至少有十五節經文，或一字不漏，或片斷地出現於《彼得後書》；並且許多相同的概念、字句和用辭彼此呼應地出現於兩書之中。因此有些聖經學者推測，本書大概是由猶大代筆，而在他本人具名的《猶大書》中，便大量引用了本書。

## 玖、鑰節

「神的神能已將一切關乎生命和虔敬的事賜給我們，皆因我們認識那用自己榮耀和美德召我們的主。」(一 3)

「親愛的弟兄阿，你們既盼望這些事，就當殷勤，使自己沒有玷污，無可指摘，安然見主。」(三 14)

## 拾、鑰字

「認識」、「知識」、「知道」、「曉得」(一 2, 3, 5, 6, 8, 12, 14, 20；二 9, 10, 20, 21, 21；三 3, 17, 18)

「加」、「加上」、「長進」(一 2, 5, 5, 6, 6, 6, 7, 7, 10；三 18)

「應許」(一 4；二 19；三 4, 9, 13)

「殷勤」(一 5, 10；三 14)

「這幾樣」、「這些事」、「這事」(一 8, 9, 10, 12, 12, 15；三 14, 16, 17)

「堅固」、「堅定不移」(一 10, 12；二 14；三 16, 17)

「提醒」、「記念」(一 12, 13, 15；三 1, 2)

「聖」、「聖潔」(一 18, 21; 二 21; 三 2, 11)

## 拾壹、內容大綱

### 【主題：在真知識上長進】

- 一、真知識的來源、益處和本質(一 1~4)
- 二、真知識的追求(一 5~11)
- 三、真知識的內涵和憑藉(一 12~21)
- 四、真知識的對頭——假師傅和其異端教訓(二 1~22)
- 五、真假知識的結局——被火銷化或永遠長存(三 1~13)
- 六、要殷勤在真知識上有長進(三 14~18)

——黃迦勒《基督徒文摘解經系列——彼得後書註解》

## 彼得後書第一章

### 壹、內容綱要

#### 【真知識的認識】

- 一、真知識的來源和本質(1~4 節)
  1. 真知識的管道和領受者——使徒和信徒(1 節)
  2. 真知識的益處——多多加給恩惠平安(2 節)
  3. 真知識的賜予和其本質——關乎生命和虔敬的事(3~4 節)
- 二、真知識的追求和長進(5~11 節)
  1. 真知識長進的途徑——八步進階(5~7 節)
  2. 真知識長進的必須——四大果效(8~11 節)
- 三、真知識的內涵和憑藉(12~21 節)
  1. 真知識的內涵——主耶穌基督(12~18 節)
  2. 真知識的憑藉——先知的豫言(19~21 節)

### 貳、逐節詳解

【彼後一 1】「作耶穌基督僕人和使徒的西門彼得，寫信給那因我們的神和(有古卷沒有和字)救主耶穌基督之義，與我們同得一樣寶貴信心的人。」

〔原文直譯〕「耶穌基督的奴僕和使徒西門彼得，寫信給那藉著我們的神和救主耶穌基督的義，分得和我們同樣寶貴信心的人。」

〔原文字義〕「僕人」奴僕；「使徒」使者，被差遣的人；「義」公義，公平；「同得」抽籤得到；「一樣寶貴」相同種類，同樣價值，同等權利，同地位，同等尊榮。

〔文意註解〕「作耶穌基督僕人和使徒的西門彼得」『僕人和使徒』表明他在主和信徒之間的關係，『僕人』指他服事主的身分，『使徒』指他教導信徒的身分——他受主差遣，向眾信徒傳遞真知識，藉以事奉主，也服事眾聖徒。

『僕人』按原文原屬卑下的奴隸，但又因所服侍的主人而含有尊榮的意味，如摩西被稱為神的僕人(申卅四 5；詩一百零五 26)。『作耶穌基督僕人』的含義如下：(1)我們是絕對隸屬於主耶穌基督的；(2)我們應絕對順服並聽從主的命令；(3)我們這個身分不是一時的，乃是終身的，甚至在永世裏，我們仍然是作僕人的(啟廿二 9)。

『西門彼得』和前書的自稱不同，那裏僅稱『彼得』(參彼前一 1)，且此處『西門』的原文拼法(Simeon)係古老希伯來文拼法，和新約通常所用的希臘文拼法(Simon)不同，卻和雅各稱呼彼得的『西門』(Simeon)吻合(參徒十五 14)，因此，有不少的聖經學者相信《彼得後書》是彼得口述，而由雅各的肉身兄弟猶大(參猶 1)代筆。

「寫信給那因我們的神和救主耶穌基督之義」『神和救主耶穌基督』按原文只有一個定冠詞，故可有如下的解釋：(1)救主耶穌基督就是神，祂與神原為一(約十 30)；(2)基督的義就是神的義(腓三 9)；(3)認識主耶穌就是認識神(參 2 節)。

『我們的神和救主耶穌基督之義』有解經家認為這個片語中的義，按原文是直接與神連在一起，故指救主耶穌基督就是神的義——不僅因著神的愛，使得祂差遣獨生愛子降世成功救贖；並且也因著神的義，使得祂不能不差遣那無罪的神子成為救主耶穌基督——除祂以外，別無拯救(徒四 12)。然而，按照原文文法，『義』字兼指神的義和救主耶穌基督的義，故含有如下的意思：(1)神是公義的，祂的賞罰公平、正直，祂決不能徇私；(2)世人都是有罪的，無人能通得過神公義的審判；(3)無罪的神子降世為人，在十字架上為人人受了神公義的審判，成就了神的義；(4)我們藉著相信耶穌基督，取用祂所成就的義；(5)神既在十字架上審判了耶穌基督，就不能再審判凡相信耶穌基督之人從前所犯的罪，否則祂便是不義；(6)耶穌基督一次的義行，使祂成為我們的救主；(7)救主耶穌基督是公義的，凡信靠祂的人，祂都能拯救到底(來七 25)；(8)神的義和救主耶穌基督的義同作保證，我們的信心乃是寶貴的，使祂不能不賞賜給我們那又寶貴又極大的應許(參 4 節)。

「與我們同得一樣寶貴信心的人」『我們』指本書信作者和同在一處的聖徒；『同得』按原文含有抽籤得賞的意思，意指恩典所得，非人工所得；『同得一樣』指本書信的受者和作者在主裏所得完全相同；『一樣寶貴信心』指從主耶穌所領受的信心，因祂是我們信心的創始成終者(參來十二 2)，而信心之所以寶貴，乃因根據信心所賜給我們的應許是又寶貴又極大的(參 4 節)。

〔話中之光〕(一)「僕人」必須完全聽命於主人，照主人的意思說話行事，而不可自作主張；今天傳道人最大的缺點，乃是曲解聖經，人的意思過於主的意思。

(二)先作「僕人」後作「使徒」，人必須先降服於主，然後才能被主差遣；人必須先被主得著，

然後才能代表主出去得人。

(三)「西門彼得」這個複名代表他身分和生命的轉變，也代表他從舊約時代進入新約時代；基督徒舊事已過，一切都變成新的了。

(四)神的義和救主耶穌基督的義，使我們信徒都被稱為義(參羅三 26；五 18)，不能再定罪我們了(參羅八 34)。

(五)我們固然是「因信稱義」(加三 8)，但我們的信心也是主給的(來十二 2)，所以也可說是「因義得信」。

(六)「同得一樣寶貴信心」表示使徒彼得將他自己和眾信徒列在同等的地位上，彼得並不高抬他自己，也不輕看眾信徒。

(七)我們所得的信心，和使徒們所得的信心並沒有分別。

(八)我們在神面前與世人不同之處，乃在我們有信心；若非因著信心，我們的能力、尊貴、智慧、體魄比不上許多世人(參林前一 26~27)。

**【彼後一 2】**「願恩惠、平安，因你們認識神和我們主耶穌，多多的加給你們。」

〔原文直譯〕「願恩典和平安，因你們對神和我們主耶穌的確實認識，而多多的加給你們。」

〔原文字義〕「恩惠」恩典，可喜悅的；「認識」真知識，充分認識，確實認識；「多多的加給」多而又多，加增。

〔文意註解〕「願恩惠、平安」『恩惠』或恩典原係希臘人慣用問候語；『平安』原係希伯來人慣用問候語；但兩者用在新約信徒身上，絕非無意義的例行公式，認真地說，惟有在基督裏的人，才有真正的恩典和平安——恩典特指得著而享受神自己和神的作為，平安特指享受恩典之後而有的心靈健全狀態。

「因你們認識神和我們主耶穌，多多的加給你們」『因』字表明因果關係，認識神是因，加給恩典和平安是果；『認識』按原文含不斷增添直至充分、確實的認識之意，它不僅指道理上客觀的認識，並且也指經歷上主觀的認識；『神和我們主耶穌』這裏再一次顯示了神和主耶穌的合一(參 1 節)，我們對主的認識，也就是對神的認識，並且對兩者的認識應當兼容並蓄；『多多的加給』按原文含有不間斷的繁增和大量的加添之意。

〔話中之光〕(一)『認識耶穌』卻是一切知識之母，只有這知識才能帶來人心所渴望的恩典與平安。

(二)真正的恩典和平安，來自對神有真實的認識；我們對神的認識越多，就越多享受神的恩典和平安。基督徒愈多體會神和主耶穌基督，便愈多經歷恩典和平安。

(三)神本性一切的豐盛，都有形有體的居住在基督裏面(西二 9)，所以我們對主耶穌的認識越多，就對神的認識也越多。

(四)基督教和其他宗教不同的地方，乃在基督教看重神與人之間不斷更新的個別關係，其他宗教則著重在理性的知識。

(五)我們對神和主耶穌的認識，必須不斷的增長，千萬不可以已經所認識的為滿足，乃要竭力

的追求(參腓三 10~14)。

(六)我們對三一神充分、深刻、透澈的認識，乃是在屬靈正道上前進的根基，也是對抗異端教訓的先決條件。

**【彼後一 3】**「神的神能已將一切關乎生命和虔敬的事賜給我們，皆因我們認識那用自己榮耀和美德召我們的主。」

〔原文直譯〕「神照祂神聖的能力，因著我們確實認識那位用自己的榮耀和美德呼召我們的，把一切有關生命和敬虔的事，都賜給我們。」

〔原文字義〕「神能」神性的大能，神的權能，爆炸力；「關乎」向著，對於；「虔敬」敬虔，虔誠；「認識」真知識，完全認識，充分認識；「美德」德行，品德，優越。

〔文意註解〕「神的神能已將一切關乎生命和虔敬的事賜給我們」『神的神能』指神大能的作為；『已將…賜給』表示已經賜給了；『一切關乎生命和虔敬的事』指信徒所追求的兩大屬靈領域：(1)生命乃指屬靈的生命，敬虔乃指屬靈的生活；(2)生命因信心而得(約三 16)，敬虔因盼望而有(參路二 25)；(3)生命乃關乎得救(彼前二 2)，敬虔乃關乎得勝(提前四 8)；(4)追求生命長大與愛慕神的話有關(彼前二 2)，追求敬虔與愛慕主的顯現有關係(提後四 8)。

「皆因我們認識那用自己榮耀和美德召我們的主」『皆因』指明上文賜給我們的原因；『我們認識』本節再度指出真認識主的好處(參 2 節)；『榮耀和美德』都是神的屬性：(1)榮耀與生命相對應，美德與敬虔相對應；(2)榮耀是神自己的彰顯(出卅三 18, 22)，美德是神性情的彰顯(參彼前二 9)；(3)榮耀重在指神大能的作為(民十四 21~22)，美德重在指神恩典的作為(賽六十三 7)。

〔話中之光〕(一)教會一片混亂、基督徒不能活出見證的主要原因，乃在於我們迷失了追求的目標，捨生命和虔敬的事，而去追求一些道理、字句和儀文。

(二)一切關乎生命和虔敬的事乃是「賜給」的，我們不能憑自己的功勞，來獲取它們；但感謝神，這些都已經賜給我們了，問題乃在於我們如何去發掘和享用。

(三)神呼召我們，是要叫我們在世敬虔度日(參彼前一 17；二 9)，為這緣故，祂先開我們的心眼，使我們認識祂的榮耀和美德；繼而裝備我們關乎生命和敬虔的本能。

(四)我們對神屬性(榮耀和美德)的認識越多，自然就越多得而享用神關乎生命和敬虔的本能。

(五)我們固然須要追求生命的成長並活出敬虔的生活，但其基本原動力乃在於神的呼召和賞賜；祂若不「吸引」，我們就不能「快跑跟隨」(參歌一 4)。

**【彼後一 4】**「因此，祂已將又寶貴又極大的應許賜給我們，叫我們既脫離世上從情慾來的敗壞，就得與神的性情有分。」

〔原文直譯〕「藉著這些，祂把又寶貴又極大的應許賜給我們，好叫你們既然逃脫世上從情慾而來的敗壞，就可以分享神的性情。」

〔原文字義〕「因此」基於此，藉著這些；「寶貴」貴重的，值得敬重的；「極大的」巨大的，最大的；「應許」預先宣告；「既脫離」得以逃避；「性情」長出來的，本性；「有分」共有者，分享者，

參與者。

〔文意註解〕「因此，祂已將又寶貴又極大的應許賜給我們」『因此』指藉著前節所述的緣故，亦即藉著我們所認識基督的榮耀和美德；『已將…賜給』原文是過去完成式，表示我們在信主之時就已經得著了；『又寶貴又極大』形容我們所得著的非同小可，不容忽視；『應許』指神以祂的信實保證必要兌現的賞賜。

『又寶貴又極大的應許』有解經家認為這應許就是指本節後面所形容的兩大收獲，但根據原文文法，後面這兩件事，乃是憑藉這些(that through these)應許才有可能達致，故這兩件事並非應許的本身。廣義的應許乃指聖經上一切的應許(如：太廿八 20；約六 57；七 38~39；十 28~29；十四 19~20，23；十五 5；十六 13~15 等)，狹義的應許乃指第三節的『一切關乎生命和虔敬的事』，生命與神的性情相對應，虔敬與脫離世上從情慾來的敗壞相對應。

「叫我們既脫離世上從情慾來的敗壞」『叫』意指藉著前面的應許才能達成；『脫離』指消極方面的除去和減少；『世上從情慾來的敗壞』指人世間因肉體而產生的敗壞(參創六 3，12；雅三 15~16)。

「就得與神的性情有分」『神的性情』指神生命中一切美德的根源，聖經中特別重在指祂聖潔的性情(參來十二 10，14；彼前一 15~16；二 9)；『有分』指積極方面的收獲和增加。

〔話中之光〕(一)神的應許乃是又寶貴又極大的，可惜許多信徒不懂珍惜神的應許，反而去追求一些應許之外的事物。

(二)我們已經得著了神的應許，現在的問題不是要尋求應許，乃是要支取並活用神寶貴的應許。

(三)凡神所應許的必要成就(來十 23)，但我們若不肯專心跟從祂，就不能親身經歷祂的應許(參民卅二 11)。

(四)愛祂乃是承受祂應許的秘訣(參雅二 5)；我們若愛祂，就不忍得罪祂，特別是不忍得罪祂聖潔的性情。

(五)我們對神應許的看重和寶愛，是叫我們脫離世上從情慾來的敗壞，並得與神的性情有分的原動力。

(六)積極方面，追求生命的長大成熟，使我們更多有分於神的性情；消極方面，在生活上操練敬虔，使我們越過越脫離情慾的敗壞。

(七)今日社會的潮流，乃是與神的性情背道而馳，故我們越脫離世上從情慾來的敗壞，就越與神的性情有分，這是必然的道理。反過來說，我們越是有分於神的性情，也就越容易脫離了。

【彼後一 5】「正因這緣故，你們要分外的殷勤；有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知識；」

〔原文直譯〕「但也為這緣故，你們要在一切之上殷勤：有了信心，又要加添美德；有了美德，又要(加添)知識；」

〔原文字義〕「分外」隨身攜帶，格外；「加上」充足地供給，進一步增添，裝備自己；「德行」優美的品性，過人的美德，卓越的表現；「知識」道理，情理，學識。



〔文意註解〕「正因這緣故，你們要分外的殷勤」『正因這緣故』指為著前節所述脫離情慾的敗壞，而與神的性情有分的緣故；『你們』指信徒們；『分外的殷勤』按原文含有額外付出、鼎力合作的意思。

「有了信心，又要加上德行」『有了信心』意指信心是一切屬靈事物的入門先決條件，先有信心，然後才能有下列關乎生命和虔敬的事；『又要加上』指由真信心自然流露於外的表現，而非外表的做作；『德行』指由優美、卓越的品格表現出來有見證的行為。

「有了德行，又要加上知識」『有了…又要加上』按原文並不是指逐一的加上去，而是指信心所產生的七種果效或要素(參 5~7 節)須全面且均衡地發展；『知識』指能帶進真實認識神(參 2~3 節)的知識，使人藉以分辨是非。

〔話中之光〕(一)過聖潔生活所需的一切，神早已賜給我們(參 4 節)，但我們若不肯鼎力跟祂合作，神決不會勉強我們。

(二)在基督徒的生活中，神的恩典加上人的殷勤努力，是使生命達於優美境界的不易道理；懶惰的人永遠不能成功神的旨意。

(三)信心是靈性長進的根基，沒有信心就沒有屬靈的長進；信心乃在乎有無，不在乎人的培養。

(四)信心沒有行為是死的(雅二 17)；信心必須加上德行，才能顯明是活的信心(雅二 18)，否則就辱沒了基督徒之名。

(五)德行，顯明我們內在之信心，證明真實信心的能力，並在我們的經歷當中增加我們的信心。

(六)基督徒生活中的美德應不斷增長，且一刻也不容放鬆。

(七)知識乃藉著實際在生活中操練美德而獲得，而操練美德又使我們更深刻地認識基督(參 8 節；約七 17)。

(八)知識，使我們的信心與品德都行在正軌中，知道如何妥善而謹慎地運用。

(九)聖經的先後次序是信、行、知，與一般世人的教訓：「知而後信」及「知易行難」剛好相反，是「信而後行」且「知難行易」。

【彼後一 6】「有了知識，又要加上節制；有了節制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；」

〔原文直譯〕「有了知識，又要(加添)節制；有了節制，又要(加添)忍耐；有了忍耐，又要(加添)敬虔；」

〔原文字義〕「又要加上」(原文沒有，但照文法有此意思)；「節制」自制；自我克制，自我拘束；「忍耐」恆忍，留於情況底下，堅定的耐心；「虔敬」敬虔，敬重神。

〔文意註解〕「有了知識，又要加上節制」『節制』指自制的力量，使徒保羅所說『攻克己身，叫身服我』(林前九 27)，乃是節制最好的註腳。它不僅是在飲食上能自制，並且是在生活的每一層面上皆能自制；而這自制決不是單純出自人意志的力量，乃是人定意揀選、體貼、順從聖靈(參羅八 4~11)所生的力量。

「有了節制，又要加上忍耐」『忍耐』指在艱難和逆境中鏗而不捨，堅持到底的耐力。這種忍耐不是消極、被動地接受一切，乃是積極、主動地恆久忍耐。它比自制力(節制)更高，是愛的表現(參

林前十三 4)，因經歷患難而更增強(參羅五 3)。

「有了忍耐，又要加上虔敬」『虔敬』指由敬畏神的心所產生的敬虔態度和生活，不敢任意妄為，以致得罪神。

〔話中之光〕(一)知識容易叫人自高自大(參林前八 1)，所以若光有知識而無節制，便會偏向極端，而被神和人所棄絕。

(二)真正的知識決不會導致失去節制，反而會引導人善加自制；任何令人藐視紀律或脫離道德規範的教訓，都是徹頭徹尾的異端。

(三)基督徒不但在肉身的種種慾望和屬世的追求上需要節制，甚至在屬靈的事上，譬如讀經、禱告、事奉等也同樣要節制。

(四)節制乃是針對享樂的慾望持有抗拒的力量；忍耐則是針對艱難和憂患具有忍受的力量。

(五)基督徒的人生乃是一個挑戰，必須在逼迫和困境中堅忍不拔，勇敢地忍受生命中的每一難處，而將難處當作前進的階梯。

(六)忍耐出自真實的信心；沒有別的比患難更可靠地能試驗出信心的真偽，而真正的信心必能產生持久忍耐(參羅五 1~3；可十三 13)。

(七)凡真正對神虔敬的人，必然害怕得罪神、辱沒神，而會在實際的生活上表現出聖潔來，討神的喜悅(參來十二 14，28)。

(八)敬虔乃是神在肉身顯現(參提前三 16)，所以操練敬虔就是在生活上活出神的形像來。

【彼後一 7】「有了虔敬，又要加上愛弟兄的心；有了愛弟兄的心，又要上加上愛眾人的心；」

〔原文直譯〕「有了敬虔，又要(加添)弟兄相愛；有了弟兄相愛，還要(加添)神聖的愛。」

〔原文字義〕「愛弟兄的心」弟兄相愛(philadelphia)；「愛眾人的心」聖愛(agape)。

〔文意註解〕「有了虔敬，又要加上愛弟兄的心」『愛弟兄的心』按原文沒有心字，指骨肉親情和友愛。真正的愛心，是由真正的信心生發的(參加五 6)。

「有了愛弟兄的心，又要上加上愛眾人的心」『愛眾人的心』原文乃單字，指神聖的愛，就是捨己無私的大愛(參約三 16；林前十三章；約壹三 16)。

〔話中之光〕(一)真正的虔敬若沒有愛弟兄的心，是不可能存在的(參約壹四 20)。

(二)基督徒的特質就是自然而然的愛弟兄(參約壹三 14；四 7)，世人藉此認出我們是基督的真門徒來(約十三 35)。

(三)真正的弟兄相愛是「有愛無類」的，分門結黨的人不是活在神的生命裏，他們偏愛的表現，證明他們是活在自己的愛惡情感裏。

(四)無論是人間的友愛也罷，或是神聖的愛也罷，都是付出；凡只有享受而沒有付出的人，都沒有愛的實際，都不配提說「愛」。

(五)愛的特性是：(1)由上往下：愈有為父和為母的心腸，就愈能愛人；(2)從裏向外：先有愛的心靈，後有愛的話語和行動；(3)推己及人：愛人如己，由愛自己進而愛弟兄，擴展到愛眾人。

**【彼後一 8】**「你們若充充足足的有這幾樣，就必使你們在認識我們的主耶穌基督上，不至於閒懶不結果子了。」

〔原文直譯〕「你們裏面有了這幾樣，並且不斷加增，就必叫你們在確實認識我們的主耶穌基督上，不至於閒懶不結果子。」

〔原文字義〕「充充足足」豐富，增長，顯多；「閒懶」懶惰，不作工，不積極主動；「不結果子」沒有果子，無出產。

〔文意註解〕「你們若充充足足的有這幾樣」『充充足足』意指不是單有敬虔的外貌，乃是具有敬虔的實際(參提後三 5)，不僅如此，其實際內容，正不斷增長加添，直達到豐滿充裕的地步；『這幾樣』就是指 5~7 節的八樣屬靈德行。

「就必使你們在認識我們的主耶穌基督上」『認識』和 2, 3 節的『認識』原文字相同，指確實、充分的認識；『認識我們的主』這是一切屬靈祝福的來源和根基(參 2, 3 節)。

「不至於閒懶不結果子了」『閒懶』是殷勤的反面，即停滯不動，沒有活力，不肯竭力追求；『結果子』指結出屬靈生命的果子，包括真理的認識、生命的長進、福音的效益、事奉的成果等，此處特別是指更多認識主，以及因認識主而產生的果效(參 2~3, 11 節)。

〔話中之光〕(一)「充充足足」是不斷地「有了…又要加上」(參 5~7 節)的自然結果，甚麼時候停止了「加上」，甚麼時候就不充足。

(二)我們絕不可找藉口以現今的成就而自滿，因為人若沒有屬靈上的長進就是屬靈死亡的徵兆；活人不停地長進，先身量後度量。

(三)操練敬虔和認識主具有絕對的關係：我們越有充足的屬靈美德，就越認識主；反過來說，越認識主就越多增美德。

(四)一切道理知識，必須以認識主為依歸——更多認識主的所是、所有和所作；任何道理知識，皆不能違背主的本性和心意。

(五)閒懶的人不能明白聖經，也不會結出屬靈的果子；魔鬼最喜歡使用懶惰的人，但神只使用殷勤的人。

**【彼後一 9】**「人若沒有這幾樣，就是眼瞎，只看見近處的，忘了他舊日的罪已經得了潔淨。」

〔原文直譯〕「人若缺少這幾樣，他是眼瞎、近視，忘記他過去的罪已經得了潔淨。」

〔原文字義〕「眼瞎」瞎子；「只看見近處的」近視；「舊日」從前的，很久以前；「潔淨」洗淨。

〔文意註解〕「人若沒有這幾樣」『沒有』不是指完全沒有、一點也沒有，而是指貧乏，僅有一點點，卻不再加添；『這幾樣』指前面所提的八樣屬靈德行(參 5~7 節)。

「就是眼瞎，只看見近處的」『眼瞎』不是指完全看不見，而是指就著所該看見的，卻沒有看見，或雖看見了，卻不曉得(參太十三 13~17)；『只看見近處的』亦即近視，只看見表面的、膚淺的、局部的、眼前的、現在的，卻未看見屬靈的實際、屬天的事物、過去經歷的教訓，和將來追求的方向等長遠且重大之事項。

「忘了他舊日的罪已經得了潔淨」本句含示他們是已經清楚蒙恩得救的人，但他們過去屬靈

的經歷，卻對今日的為人與追求失去影響力；也就是說，他們從前蒙恩的軌跡，不再是他們求恩的借鏡，他們拋棄了與神關係的鑰匙。

〔話中之光〕(一)神就是光，我們若真認識祂並與祂相交，自然就在光明中行(約壹一 5，7)；但若缺少光明的果子，就是在黑暗中瞎眼的人(參約壹二 11)。

(二)近視或短視乃眼瞎的一種，只顧屬地利益，漠視屬天獎賞；只顧眼前所得，漠視將來所失；只顧局部效益，不顧全般收獲。

(三)眼瞎、只看見近處、善忘，乃是基督徒常犯的三種毛病；不僅世人善忘，連基督徒也善忘，難怪主耶穌親自設立了主的桌子，要我們時常記念祂為我們捨命的愛(參林十一 23~25)。

(四)基督徒如不努力長進，就是故意忘記他信主時舊罪已經獲赦；如不敬虔度日，就是故意忘記我們乃是分別為聖歸於神的人。

【彼後一 10】「所以弟兄們，應當更加殷勤，使你們所蒙的恩召和揀選堅定不移。你們若行這幾樣，就永不失腳。」

〔原文直譯〕「所以弟兄們，要更加殷勤，使你們所蒙的呼召和揀選堅定不移；你們若實行這幾樣，就永不至絆跌。」

〔原文字義〕「更加」更大程度，更為用心；「堅定不移」穩固不動，牢靠；「失腳」跌倒，過失。

〔文意註解〕「所以弟兄們，應當更加殷勤」『所以弟兄們』這裏的語氣含有手足之情，對於他們非常關懷；『應當更加』按原文乃係迫切的命令式，意指從前面的話得出一個結論，非如此不可；『殷勤』與『閒懶』(參 8 節)相對，如欲結出果子，便須殷勤。

「使你們所蒙的恩召和揀選堅定不移」『所蒙的恩召和揀選』按時間的先後次序而言，揀選在先，恩召在後(參羅八 30)，但按經驗而言，我們先體認神的恩召，後才領會神的揀選；『恩召和揀選』都在乎神的恩典，不在乎人的行為，但人得救後的行為，卻印證了神的恩召和揀選的美意(參弗二 9~10)；『堅定不移』雖然就著客觀的事實，神的恩召和揀選是不會改變的，但在我們主觀的經歷上，常因自己的情況而似有動搖的感覺，所以這裏的堅定不移含有在感覺上自我充實並加固的意味——在恩典上積極進取的人，對自己的蒙恩毫無疑慮。

「你們若行這幾樣，就永不失腳」『行』指持續不斷地切實做到；『這幾樣』指前面所提的八樣屬靈德行(參 5~7 節)；『永不失腳』並非指永不犯罪(參約壹一 8)，乃指永不迷失方向或偏離正軌(參賽卅五 8；來十二 13)，不至於在信心的道路上一蹶不振。

〔話中之光〕(一)不曾蒙恩得救的人，再殷勤努力也沒有用，再多的「死行」，也不能換取救恩；他們需要的，是停止靠自己的努力工作，單單信靠主所成就的救恩。但已經蒙恩得救的人，便須與神在我們心裏的運行配合，努力作成得救的工夫(參腓二 12~13)。

(二)揀選和呼召雖來自神(參 3 節)，但信徒有責任藉好行為和靈性的長進證明神呼召的真實；如此才不致最終失落，反能豐盛地有分於主耶穌將來永遠的國度(參路十二 47~48；林前三 10~15)。

(三)行天國的道路，是不能停歇的，必須繼續前進，一停步就會退後。不過，幸而有聖靈加給力量，使行路的人，不至於困倦疲乏(參賽四十四 28~31)。

**【彼後一 11】**「這樣，必叫你們豐豐富富的得以進入我們主救主耶穌基督永遠的國。」

〔原文直譯〕「這樣，你們就必得著豐富充足的裝備，可以進入我們的主和救主耶穌基督永遠的國。」

〔原文字義〕「豐豐富富的」豐厚地，富裕地；「進入」入口，進口，進到(名詞)；「國」王國，國度。

〔文意註解〕「這樣，必叫你們豐豐富富的得以進入」『叫』按原文與『加上』(參 5 節)同字，有供應、裝備、賞賜的意思；『豐豐富富的』有兩種意思：(1)指過程中得著充足豐富的裝備與供應；(2)指後果得著充足豐富的獎賞。按原文這片語曾用來形容奧林匹克得獎的運動員，光榮返鄉時受到夾道熱烈歡迎的情景，這裏轉用來形容得勝者進入天國的榮耀。

『得以進入』指獲得『入門』的特權，能昂首挺胸、長驅直入。

「我們主救主耶穌基督永遠的國」『主救主耶穌基督』是對主耶穌的一個完整稱呼，在全部新約聖經中僅出現三次，且都在彼得後書中(參一 11；二 20；三 18)；『主』指祂的權柄；『救主』指祂的工作；『耶穌』指祂謙卑為人；『基督』指祂榮耀受膏。

『永遠的國』指永恆的、沒有終止的國，它與我們今天所處年日有限且短暫之『地上的國』相對(參啟十一 15)。

〔話中之光〕(一)基督徒在進入神國的過程中，若是在生命與性情上殷勤豐富的裝備自己，神也必加給我們豐富的獎賞。

(二)我們在地上任何偉大的成就，所能獲得的光榮和獎賞，都不足以與他日得勝者所受「豐豐富富的」天上賞賜相比擬。

(三)基督徒至少可分兩類：一是得以「豐豐富富的」進入永遠的國；另一是「僅僅得救」(彼前四 18)。

(四)他日所要得的豐富，始於今日所付出的代價(參 10 節)；我們今日捨棄的越多，為他日累積的賞賜也就越豐富。

**【彼後一 12】**「你們雖然曉得這些事，並且在你們已有的真道上堅固，我卻要將這些事常常提醒你們。」

〔原文直譯〕「因此，你們雖然已經知道這些事，且在現有的真理上得了堅固，我還是不輕忽而時常提醒你們。」

〔原文字義〕「曉得」看見，感覺，洞察，知曉；「真道」真實，真理；「堅固」堅立，加固；「題醒」使之想起，題說。

〔文意註解〕「你們雖然曉得這些事」『曉得』偏重在指客觀道理上的認識；『這些事』指一切關乎生命和虔敬的事(參 3 節)。

「並且在你們已有的真道上堅固」『已有的』指信徒現在所已經接受並持有的；『真道』指基督徒的信仰真理；『堅固』指堅信不移。

「我卻要將這些事常常提醒你們」『提醒』表明我們人何等容易忘記，所以需要時常被『題說而想起』。

〔話中之光〕(一)無論是肉身的父母或教師，或是屬靈的牧者，鼓勵的成效總是勝於斥責；當受教者感受到施教者對於自己仍寄以厚望時，通常會更加用心接受對方的叮嚀。

(二)基督徒也會喜新厭舊，對已經聽過的舊道理感覺厭煩，而喜歡聽從未聽過的新道理，這種態度使我們容易受假教師的欺騙。

(三)在我們學習的經驗中，溫故而知新，是進步的方法，因此須要被「常常提醒」。

**【彼後一 13】**「我以為應當趁我還在這帳棚的時候提醒你們，激發你們。」

〔原文直譯〕「趁著我還在這帳棚的時候，我認為理當提醒你們，使你們被激發」

〔原文字義〕「以為」想，認為；「趁…的時候」盡可能；「激發」喚醒，興起，使心智甦醒。

〔文意註解〕「我以為應當趁我還在這帳棚的時候」『這帳棚』比喻會朽壞的，短暫寄居在世的肉身(參林後五 1)；『趁…的時候』暗示本書信作者已知道自己活著的時日無多(參 14 節)。

「提醒你們，激發你們」『提醒』重在糾正『忘記』之心；『激發』重在對付『懈怠』之情。

〔話中之光〕(一)基督徒活著的每一天，都是神賞給我們的機會；我們應當抓住每一個機會，一面學習並充實自己，一面服事別人。

(二)一切事務均有定時(參傳三 1，17)，若不趁時就會錯過，屆時悔恨已晚，倒不如及早立定心意，按時行所該行之事。

**【彼後一 14】**「因為知道我脫離這帳棚的時候快到了，正如我們主耶穌基督所指示我的。」

〔原文直譯〕「因為知道我脫開這帳棚的時候快到了，正如我們的主耶穌基督清楚指示我的。」

〔原文字義〕「知道」看見，感覺，洞察，知曉；「脫離」除掉，脫去；「快到了」馬上，將臨；「指示」指明，用話語表明。

〔文意註解〕「因為知道我脫離這帳棚的時候快到了」『知道』原文和『曉得』(參 12 節)同字；『脫離這帳棚』意指脫下肉身，即死亡離世(參林後五 4)；『快到了』表示他預知即將為主殉道，一如使徒保羅(參提後四 6)。

「正如我們主耶穌基督所指示我的」指有關彼得會為主殉道的預言(參約廿一 18~19)。

〔話中之光〕(一)「帳棚」僅供我們暫時居住(參來十一 9)，並非久留之所；基督徒不要太過講究肉身的需要和享受，而宜預謀將來永遠的享受(參太十六 25)。

(二)際此末世，我們各人究竟是離世見主(參腓一 23)，抑或活著遇主再來(參帖前四 17)，隨主安排，凡祂所量給的，都要安然領受。

**【彼後一 15】**「並且我要盡心竭力，使你們在我去世以後時常記念這些事。」

〔原文直譯〕「我也要竭力，使你們在我去世以後，還時常追念這些事。」

〔原文字義〕「盡心竭力」急忙，竭力而為；「去世」起程，出去，離開；「時常」每一次，每一

場合；「記念」放在心上，想念。

〔文意註解〕「並且我要盡心竭力」指趁活著時作完主所託付的工。

「使你們在我去世以後時常記念這些事」多數解經家認為他的意思是要趕緊寫完《馬可福音》(泰半解經家相信該福音書是彼得口授，馬可執筆完成的，且當時尚未有其他三本福音書問世)，好讓後世信徒有確定的文字資料可供追念他對救主的頭手經歷(參 16~18 節)。

〔話中之光〕(一)我們應當竭力多作主工，因為知道我們的勞苦，在主裏面不是徒然的(林前十五 58)。

(二)文字工作有時比口頭傳道收效更大，不但受益者更多，且流傳時間更長。

【彼後一 16】「我們從前將我們主耶穌基督的大能和祂降臨的事告訴你們，並不是隨從乖巧捏造的虛言，乃是親眼見過祂的威榮。」

〔原文直譯〕「我們曾經把我們主耶穌基督的大能和降臨的事告訴你們，並不是隨從機伶捏造的無稽之談，卻是(親眼看過)祂威榮的見證人。」

〔原文字義〕「降臨」來到，在旁顯現，君王蒞臨；「隨從」跟隨，依據；「乖巧捏造」運用聰明，精巧地題說；「虛言」神話，故事，傳奇；「親眼見過」目擊者，見證人；「威榮」無法言喻的神威，宏偉。

〔文意註解〕「我們從前將我們主耶穌基督的大能」『從前』廣義指自從彼得在五旬節傳道(徒二章)，直至他執筆書寫《彼得後書》的這段期間，狹義則指他所書寫的《彼得前書》，內中提到許多基督在世時的事蹟和主將要降臨的預言；『主耶穌基督的大能』指主耶穌死而復活所彰顯的大能；主耶穌道成肉身時是卑微、軟弱、無能的(參來二 9，18；四 15)，但祂將來第二次降臨時卻是大有能力的(參可十三 26)。

「和祂降臨的事告訴你們」『祂降臨的事』指有關主耶穌將來要再來顯現的事(參帖前四 16；五 23；帖後一 7；二 8；徒一 11)；『告訴你們』彼得自己至少在《彼得前書》中提過多次主將要再來(參彼前一 7，13；四 13；五 1，4)。

「並不是隨從乖巧捏造的虛言」『並不是隨從』指並不是根據別人的傳言；『乖巧捏造的虛言』指巧妙地造作出來的的神話。

「乃是親眼見過祂的威榮」『親眼見過』原文乃見證人，指他在變像山上肉眼目擊的事實(參太十七 1~2；路九 32)；『祂的威榮』指當祂那「神本體的真像」向人顯明時所發的榮耀光輝，具有顯赫奪目的景象(參來一 3；啟一 16)。

〔話中之光〕(一)耶穌登山變像時的榮耀，足可證明祂神聖的身分和祂榮耀再來(「降臨」)的必然性，並使徒所傳信息(參 2~11 節)的可靠性。

(二)基督徒的信仰，絕非人智慧的產物，而是根據親眼見過神子之人的第一手經歷所傳給我們的見證(參約壹一 1~2)。

(三)使徒所認識的主耶穌基督有三方面：(1)過去活在歷史中的人子耶穌；(2)現今活在信徒裏面的復活之主；(3)將來還要再來的大能的基督。

(四)基督徒透過信心的眼睛，也看見了：(1)基督在十字架上贖罪的死；(2)復活之主在我們裏面活著；(3)大能之主必要再來。

(五)我們向世人傳福音作見證，並非靠巧妙動聽的言語，最要緊的乃是將親身所經歷的基督呈現出來。

**【彼後一 17】**「祂從父神得尊貴榮耀的時候，從極大榮光之中有聲音出來，向祂說：『這是我的愛子，我所喜悅的。』」

〔原文直譯〕「因為祂從父神得著尊貴和榮耀(的時候)，在極顯赫的榮光中，有這樣的聲音對祂說：『這是我的愛子，我所喜悅的。』」

〔原文字義〕「極大」極度偉大；「榮光」耀目光采，美榮；「喜悅的」滿意，喜愛。

〔文意註解〕「祂從父神得尊貴榮耀的時候」『尊貴』重在指神性的顯露；『榮耀』重在指神能的顯露；『得尊貴榮耀的時候』指祂在變化山上變像的時候，一面發光顯明祂具有榮耀的神能，另一面父神也發聲為祂表白祂具有尊貴的神性——「祂是我的愛子」(參太十七 2，5；路九 32，35)。

「從極大榮光之中有聲音出來，向祂說」『極大榮光』指光明的雲彩(參太十七 5)，又稱舍吉拿(Shekinah)，標誌著神的臨在。

「這是我的愛子，我所喜悅的」『我的愛子』重在指祂尊貴的身份；『我所喜悅的』重在指祂榮耀的使命和事工，所作所為全為著神所喜悅的旨意。

〔話中之光〕(一)我們所信的主是何等的「尊貴榮耀」，可惜大多數基督徒對祂的認識僅止於客觀的道理，尚未得著主觀的經歷。

(二)我們若能在主觀經歷上對主有所認識，則必能時常看見主的顯現，並時常聽見神的聲音。

(三)基督徒雖然已經得著了「神的兒女」的身份(參約壹三 1)，但是否蒙神「所喜悅」呢？端視我們得救以後的追求和表現(參帖前四 1；來十二 28)。

**【彼後一 18】**「我們同祂在聖山的時候，親自聽見這聲音從天上出來。」

〔原文直譯〕「這從天上發出來的聲音，是我們和祂同在聖山上的時候，親耳聽見過的。」

〔原文字義〕「同」連…帶，在一起；「聖」聖潔的，聖別的。

〔文意註解〕「我們同祂在聖山的時候」『我們』指彼得、雅各和約翰(參太十七 1；路九 28)；『聖山』即指變像山，神臨在之處稱之為『聖地』(出三 5)，神臨在之山即聖山。

「親自聽見這聲音從天上出來」『親自聽見』彼得在 16 節說他親眼目睹，本節說他親耳聽聞。

〔話中之光〕(一)基督徒若常經歷主的顯現和同在，則無論我們身在何處，即使是在平凡、污濁的地方，也都因主的同在而成為「聖」了。

(二)基督徒作見證的三要項：(1)親眼看見的見證(參 16 節)；(2)親耳聽見的見證；(3)親身經歷(「我們同祂」)的見證。

(三)一個人(我)的見證，功效有限；眾人(「我們」)合一的見證，可靠且功效無限。



**【彼後一 19】**「我們並有先知更確的預言，如同燈照在暗處。你們在這預言上留意，直等到天發亮，晨星在你們心裏出現的時候，才是好的。」

〔原文直譯〕「我們還有先知更確定的話，你們要特別留意它，如同(留意)照在暗處的燈，直等到天破曉，晨星在你們心裏出現。」

〔原文字義〕「更確的」更確定的，更穩定的，更堅固的，更可靠的；「預言」話，道(logos)；「燈」燈盞；「照」照亮，顯明；「留意」留心，注意；「發亮」黎明；「出現」升起。

〔文意註解〕「我們並有先知更確的預言，如同燈照在暗處」『先知更確的預言』意指舊約先知關乎基督再來的預言，提供給我們更確實的憑據；『如同燈』意指神的話就是照耀的燈，使我們藉以獲得亮光(參詩一百十九 105；箴六 23)；『照在暗處』意指光照在我們不明究理的心眼裏(參林後四 3~4)。

「你們在這預言上留意」意指在聖經的字裏行間揣摩與默想，仰望神藉聖靈的啟示。

「直等到天發亮」『直等到』含有在神的話上殷勤而不懈怠，堅持到底之意；『天發亮』意指曙光顯現，有二意：(1)神的話被解開之時(參詩一百十九 130)；(2)我們心靈覺醒之時(參羅十三 11~12)。

「晨星在你們心裏出現的時候，才是好的」『晨星』亦有二意：(1)指主自己(啟廿二 16)；(2)指預言得著應驗(參民廿四 17)。「在你們心裏出現」意指心中確實的知道(參路一 4)或看見(參林後四 6)。

本節經文具有狹義和廣義兩方面的意思：(1)狹義方面，指對有關基督再來之預言的認識；(2)廣義方面，指包括基督再來在內之聖經全備真理的啟示。

〔話中之光〕(一)先知的預言比我們目睹的現象更加確實(「更確」)，也就是說，神的話比經歷更為肯定；信徒不該盲目相信所謂「屬靈的經歷」，而應以神的話為印證和確據。

(二)我們向著主話的心態，和所得亮光的多少，具有絕對的關係。心中珍重而細心查考，亮光就越多；粗心大意而輕忽主話的人，不要指望能從聖經得著甚麼亮光。

(三)凡是多下工夫查考聖經的人，所得屬靈的光照也就越多。

(四)基督就是光，就是晨星；信徒讀經必須從經文中找到基督，聖經才跟我們有益處(參約五 39~40)。

(五)從聖經獲得靈感的四階段：(1)查考聖經——在先知的預言上留意；(2)得著話中之光——直等到天發亮；(3)遇見基督——晨星出現；(4)心靈印證——在你們心裏。

**【彼後一 20】**「第一要緊的，該知道經上所有的預言沒有可隨私意解說的；」

〔原文直譯〕「最要緊該知道的，(就是)聖經所有的預言，都不是人自己的見解」

〔原文字義〕「第一要緊的」首先，最重要；「知道」明白，曉得，客觀認識；「私意」私下的，自己的，它自己獨有的；「解說」解開，釋放，釋意，闡釋，斷定。

〔文意註解〕「第一要緊的該知道」原意指對舊約聖經的首要認識，但亦可轉用來指解經(包括新舊約聖經)的首要原則。

「經上所有的預言」原意指舊約聖經中所有的預言，特別是指關乎基督再來的預言，但亦可

引申為指所有的聖經經文。

「沒有可隨私意解說的」原意指先知絕不是憑自己的見解而發表或釋放預言(參耶廿三 16；結十三 3)，但亦可轉用來指我們絕不可『隨私意』或任意解釋聖經；『隨私意』在此有二意：(1)隨自己心意所好；(2)單憑該處經文。

〔話中之光〕(一)聖經絕非人意的產物，因此聖經具有無上的權威。

(二)說預言或寫聖經的人，既不是隨他們自己的見解而為，我們當然也不可隨自己的私心隨意而解讀聖經。

(三)傳道人決不可將自己的意思加在神的話語上，以致曲解了聖經，濫用神的話來成就自己的心意，這是最不敬虔的行為。

(四)人們喜歡單憑一處經文就確定對某項真理的解釋，這種作法相當危險，不僅會誤解真理，且往往容易產生異端或極端。

(五)若要懂得某處經文的意思，須要多處經文的對照與引證。

(六)正確解說聖經上的話，乃是抵擋異端教訓的惟一武器。

【彼後一 21】「因為預言從來沒有出於人意的，乃是人被聖靈感動，說出神的話來。」

〔原文直譯〕「因為預言從來不是出於人的意思，乃是屬神的聖人，被聖靈感動而說出來的。」

〔原文字義〕「出於」帶動，攜帶，載著，背負；「人」世人，屬人的；「意」意思，心意，定規；「感動」(原文和「出於」同字)。

〔文意註解〕「因為預言從來沒有出於人意的」『因為』意指本節是在解釋 20 節的話；『預言從來沒有出於人意的』意指預言本身，從來沒有被人的意思所帶動——人的意願、思想、見解，都不是任何預言的源頭。

「乃是人被聖靈感動」意指聖靈主動吹氣在人身上，帶動或推動人照著聖靈的意思，而說出預言來，就如風吹動帆船一樣。

「說出神的話來」意指預言按表面看是人的口所說屬人的話，但實際上是人的口替神說出神的話。

〔話中之光〕(一)聖經是作者被聖靈感動而寫出來的，我們這些聖經的讀者也需要聖靈的感動，才能正確的明白聖經。

(二)聖經既是神的話，所以它適合每一時代、每一背景、每一個人的需要，以不變應萬變，古今中外，人人都能從聖經得著幫助。

## 參、靈訓要義

### 【認識基督】

- 一、因認識基督而多得恩惠和平安(2 節)
- 二、因認識基督而領受一切關乎生命和虔敬的事(3 節)

- 三、因靈性長進且充足而更多認識基督(5~8 節上)
- 四、因在認識基督上結果子而得豐豐富富的進入神國(8 節下~11 節)
- 五、在認識基督上由「肉眼的看見」進到「心眼的看見」(16~19 節)

#### **【屬靈算術的基本法則——加、減、乘、除】**

- 一、加法——有分神的性情，加上八種德行(4 節下~7 節)
- 二、減法——脫離世上從情慾來的敗壞，減去罪行(4 節上，9 節下)
- 三、乘法——充充足足的有德行，豐豐富富的結果子(8，11 節)
- 四、除法——捨己、高舉基督(15~18 節)

#### **【長進八級階梯】**

- 一、信心(5 節上)
- 二、德行(5 節中)
- 三、知識(5 節下)
- 四、節制(6 節上)
- 五、忍耐(6 節中)
- 六、虔敬(6 節下)
- 七、愛弟兄(7 節上)
- 八、愛眾人(7 節下)

#### **【殷勤】**

- 一、分外殷勤乃是我們發展屬靈素質的必要條件(5~9 節)
- 二、更加殷勤乃是我們堅定所蒙恩召的必要手段(10~11 節)
- 三、殷勤(盡心竭力)乃是我們克盡職責服事聖徒的必要表現(12~15 節)
- 四、在神的話上殷勤(留意，直等到)乃是在心靈裏遇見基督的必要方法(19~21 節)

#### **【不長進的五種負面影響】**

- 一、不結果子，即沒有效能的活動(8 節)
- 二、眼瞎，即失去神的眼光(9 節)
- 三、只看見近處的，即只看見屬世的和現在的事(9 節)
- 四、善忘，即忘記在主裏的經歷(9 節)
- 五、失腳，即再次與罪惡和世界混在一起(10 節)

#### **【長進的四種果效】**

- 一、多結果子(8 節)

- 二、堅定不移(10 節上)
- 三、永不失腳(10 節下)
- 四、豐豐富富的進入神國(11 節)

### 【基督徒信仰的兩大根據】

- 一、使徒所傳的教訓——新約(16~18 節)
- 二、先知所傳的預言——舊約(19~21 節)

### 【聖經是神的話】

- 一、它真確可靠(19 節上)
- 二、它照亮人心(19 節下)
- 三、它有聖靈的能力(20~21 節)

## 彼得後書第二章

### 壹、內容綱要

#### 【真知識的對頭】

- 一、假師傅私自引進異端教訓(1~3 節上)
  - 1.假師傅和異端教訓的定命(1 節)
  - 2.假師傅和隨從者的行為叫真道被毀謗(2 節)
  - 3.假師傅散播異端教訓的動機——貪心(3 節上)
- 二、神對不法之人和事的反應(3 節下~11 節)
  - 1.他們必如犯罪的天使一樣受刑罰(3 節下~4 節)
  - 2.他們必如上古不敬虔的人一樣滅亡(5~8 節)
  - 3.神賞罰分明，所以連大能的天使也不敢輕慢主治(9~11 節)
- 三、假師傅的行為模式(12~22 節)
  - 1.他們毀謗所不曉得的事，以自己的詭詐為快樂(12~13 節)
  - 2.他們引誘那心不堅固的人，心中習慣了貪婪(14~16 節)
  - 3.他們說虛妄矜誇的大話，用邪淫的事引誘人作敗壞的奴僕(17~22 節)

### 貳、逐節詳解

**【彼後二 1】**「從前在百姓中有假先知起來，將來在你們中間也必有假師傅，私自引進陷害人的異端，連買他們的主他們也不承認，自取速速的滅亡。」

〔原文直譯〕「但從前在百姓中也曾有假先知，照樣在你們中間也必會有假教師；他們偷偷地引進毀壞人的異端，連買他們的主也不承認，就給自己帶來快速的滅亡。」

〔原文字義〕「假先知」假的宣講聖言者，假充先知的人，說謊的先知；「起來」變成，出現；「假師傅」假的教師，教導錯誤道理者；「私自引進」偷偷地帶進，秘密地混入；「陷害人的」毀滅，毀壞，沉淪；「異端」分門別類，教派，邪說；「自取」臨到自己身上，自食其果。

〔文意註解〕「從前在百姓中有假先知起來」『從前』指舊約時代；『在百姓中』指在神的子民以色列人當中；『假先知』指那些自稱是先知，擅自奉耶和華的名或奉別神的名說話的人(參申十八 20~22)。

「將來在你們中間也必有假師傅」『將來』指使徒時代之後任何時期；『在你們中間』即指在教會裏面；『假師傅』即假聖經教師。

「私自引進陷害人的異端」『私自引進』意指教訓的方式並不光明正大，而是鬼鬼崇崇、偷偷摸摸的；『陷害人的異端』意指教訓的內容會損害純正的信心，將人驅離救恩；『異端』原義分門別類，轉指在教會中製造分裂的邪說。

「連買他們的主他們也不承認」『他們』指假師傅；『買他們的主』這話並不是說他們也蒙了主的救贖，而是說主耶穌是為所有的人(包括他們在內)而死(參來二 9)，主已為他們付了買贖的代價，只可惜他們竟不肯接受，所以他們是自外於主的救贖；『不承認』不僅指外表方面言語和行為的悖逆，並且包括內裏方面思想和存心的背棄。

「自取速速的滅亡」『自取』指自己召來；『速速的』指轉瞬就來到；『滅亡』按原文與『陷害人』同字。

〔話中之光〕(一)從前如何在神的百姓中有假先知，現在在神的子民(信徒)中間也會有假教師(假傳道人)出現。

(二)正因為有假師傅的存在，所以信徒千萬不可輕率接受傳道人的講論，而應慎思明辨、凡事察驗(參林前十四 29；帖前五 21)。

(三)異端的特色是「私自引進」和「陷害人」的——它們魚目混珠、不易發覺，而其後果實在害人不淺，叫許多人往錯謬裏直奔。

(四)「連買贖他們的主也不承認」這句話反過來佐證，真基督徒最重要的信仰真理乃是：「耶穌基督並祂釘十字架」(林前二 2)。

(五)主耶穌雖然為人人而死，但祂救贖的功效只及於那些誠心相信並接受祂的人們身上，所謂「普世救恩(Universal Salvation)」乃是誤解了聖經的真理。

(六)假教師可能自稱認識耶穌基督，但他們的行為並不尊耶穌為「主」，他們的講論也可能輕忽十字架救贖的道理。

(七)真正認識主耶穌基督的證據，乃是尊主為大(參路一 46)，堅持為主而活，並忠心服事主，為主教導他人。

(八)講異端的人陷害別人，也陷害自己；使人作地獄之子(太廿三 15)，也必自取滅亡，受審判遭沉淪(參 3 節；三 7)。

(九)一個人不可能魚與熊掌兼得；若有人同時又要服事神又要服事自己，其結局必定自取速速的滅亡。

**【彼後二 2】**「將有許多隨從他們邪淫的行為，便叫真道因他們的緣故被毀謗。」

〔原文直譯〕「並且將會有許多人隨從他們邪蕩的路，使真理的路因他們的緣故被毀謗。」

〔原文字義〕「隨從」亦步亦趨，服從其教訓，模仿；「邪淫」情慾不受約束，邪蕩；「真」真理，真實；「道」道路。

〔文意註解〕「將有許多隨從他們邪淫的行為」『許多人』包括真信徒在內，但因未能慎思明辨，便先在道理上糊塗，繼而產生行為上的偏差；『隨從他們』指隨從假教師；『邪淫的行為』指錯謬的道路，和下一句的『真道』正好相反。

「便叫真道因他們的緣故被毀謗」『真道』按原文不是指真理，而是指真實、正確的道路；『因他們的緣故』指因假教師和其隨從者的緣故；『被毀謗』指被局外人錯誤地評價而受貶損。

〔話中之光〕(一)道不同不相為謀，真道和邪路迥異；許多基督徒何竟奔在邪路上，原因無它，全因他們接受異端邪說，乃至墮入歧途。

(二)一個人的行為常受思想的控制和左右——錯誤的思想導致錯謬的行為，所以若要行為端正，須先規正思想，棄絕異端教訓。

(三)假教師先從洗腦入手，使人們相信並接受其異端教訓，思維受到潛移默化，以假為真，以邪為正，一旦掉進「坑」裏，很難救拔。

(四)異端產生邪路，邪路產生淫行，這種結局，非常自然；今天所謂的基督教界，「邪」和「淫」層出不窮，叫主的真道蒙羞受毀謗。

(五)「真道」只有一條，就是耶穌基督自己(參約十四 6)；人若跟從人而不跟從主，便已走在「邪路」上了。

**【彼後二 3】**「他們因有貪心，要用捏造的言語在你們身上取利。他們的刑罰，自古以來並不遲延；他們的滅亡也必速速來到(原文是不打盹)。」

〔原文直譯〕「他們因著貪婪，便用花言巧語在你們身上圖利；自古以來對這種人的審判從未懈怠，他們的滅亡也決不遲緩。」

〔原文字義〕「貪心」貪婪，冀望多有；「捏造的」塑造的，偽造的，虛構的；「取利」作買賣，剝削，從中賺取；「刑罰」判決，定罪；「自古以來」長期以來，在先前的時候；「遲延」閒懶，拖拉；「速速來到」決不打盹。

〔文意註解〕「他們因有貪心」本句話說明了異端教訓的根本源頭，乃在貪心，就是更多佔有的慾望，這種慾望驅使人們拋棄真道。

「要用捏造的言語在你們身上取利」『捏造的言語』指出於乖巧的心計所發明的花言巧語，用

意在誘惑老實人的心(參羅十六 18)；『在你們身上』指信徒身上；『取利』不僅指錢財上得利，也包括名聲、地位、從者等在內。

「他們的刑罰，自古以來並不遲延」『刑罰』指神對人所言所行的反應；『自古以來』指在人類歷史上；『並不遲延』有二意：(1)指神的判決乃是立即的；(2)指判決的執行乃是必然臨到的，在人看雖然時間似有拖延，實則不是耽延，乃是寬容(參三 9)。

「他們的滅亡也必速速來到」『他們的滅亡』指假教師的悲慘結局；『速速來到』指眨眼即臨。

〔話中之光〕(一)單純服事主者，從不以賺錢為考量，去謀取教會中的職位，也不以敬虔為得利的門路(提前六 5)，而計較如版權等權益。

(二)假教師不服事我們的主基督，只服事自己的肚腹；用花言巧語，誘惑那些老實人的心(羅十六 18)。

(三)「用捏造的言語」假教師的教訓表面上看來好像頭頭是道，實則他們是刻意歪曲聖經真理，以人意變更神意。

(四)達秘說：「當魔鬼手攜聖經的時候，牠是再邪惡不過的了。」假教師手中拿著聖經，儼然為義道的使者，口唱家傳戶曉的福音詩歌，並流利地運用聖經的術語，只因心術不正，損人敗德。

(五)本章第二、三兩節對假教師和其異端教訓有很清楚的描述：(1)異端教訓的起源——貪心；(2)異端教訓的方法——花言巧語；(3)異端教訓的影響——導入邪淫；(4)異端教訓的後果——受罰滅亡。

(六)假教師只看眼前取利，不見結局虧損；真基督徒寧願眼前吃虧，乃求將來有所享受(參太十六 25~26)。

【彼後二 4】「就是天使犯了罪，神也沒有寬容，曾把他們丟在地獄，交在黑暗坑中，等候審判。」

〔原文直譯〕「因為神既沒有寬容犯罪的天使，卻把他們丟入地獄底層(tartaros)，交在幽暗的坑中，拘留著等候審判。」

〔原文字義〕「犯了罪」有罪，失誤目標；「寬容」愛惜，饒恕，赦免，禁制不提；「丟在地獄」囚禁在深坑中；「黑暗」幽暗；「坑」坑洞，坑穴，地窖；「等候」看守，拘留。

〔文意註解〕「就是天使犯了罪，神也沒有寬容」『天使犯了罪』指不守本位的天使(參猶 6)，隨從撒但背叛神(參啟十二 4, 9)；『神也沒有寬容』意指連天使犯罪也須受神刑罰，更何況人呢！

「曾把他們丟在地獄，交在黑暗坑中，等候審判」『地獄』原文『他他拉』，意比陰間更低的地獄底層，是暫時監禁墮落之天使的地方；『黑暗坑』原文與『鎖鍊』一詞相近，意指幽暗的深坑，是鍊住墮落之天使的黑暗地方(參猶 6)；此處『地獄』和『黑暗坑』雖係兩個不同的字，但可能指同一個地方；『等候審判』指等候大日的審判(參猶 6)，極可能就是白色大寶座前之審判的第一個階段(參啟二十 10~12)。

〔話中之光〕(一)墮落的天使先受監禁，後受審判；監禁意思是使牠們不能為所欲為、迷惑人(參啟二十 3)。犯罪的直接後果是生病，或甚至死亡，這也是另一種形式的監禁，使犯罪者不能為所欲為。

(二)神並不以外貌待人(參加二 6)，乃照各人所行的報應(啟廿二 12)，天使犯罪也須受罰；我們信徒的身份雖已得救，但得救後的行為仍須交賬，神決不會不過問我們得救之後的所行所為(參彼前四 17)。

**【彼後二 5】**「神也沒有寬容上古的世代，曾叫洪水臨到那不敬虔的世代，卻保護了傳義道的挪亞一家八口。」

〔原文直譯〕「並且(神)也沒有寬容上古的世界，曾使洪水臨到那不敬虔的世界，卻保守了傳揚義(道)的挪亞(一家)八口。」

〔原文字義〕「上古」古時，古代；「世代」世界，世人，時代；「洪水」淹沒，災難；「不敬虔的」不敬畏神的；「保護」看守，保守；「義道」公義；「一家八口」第八(意指挪亞是第八個，即連他一共八個人)。

〔文意註解〕「神也沒有寬容上古的世代」『沒有寬容』意指曾經懲治了不法的事；『上古的世代』指人類歷史的初期時代，當時幾乎整個世界都敗壞(參創六 11~12)。

「曾叫洪水臨到那不敬虔的世代」『曾叫洪水臨到』意指使洪水氾濫在地上，以毀滅一切有氣息的活物(參創六 17)；『不敬虔』指對神沒有敬畏的心，就是不怕神——人一切的惡行由此產生。

「卻保護了傳義道的挪亞一家八口」『保護』指藉指示製造方舟，使其免受洪水的災害(參創六 14, 19)，而方舟乃豫表耶穌基督所成功的救贖；『傳義道』原文無『道』字，是將義表明或宣揚出來的意思，而『義』字是指在神和人面前都是正直的，舊約聖經並無明文記載挪亞如何傳揚義，故此意極可能不重在指口頭的傳揚，而重在指他以生活行為和長年建造方舟來表明他的正直和信心，因此蒙神稱義(參創六 9；來十一 7)；『挪亞一家八口』原文乃『挪亞是第八個人』，意指包括他在內共有八個人蒙保守、免被洪水毀滅。

〔話中之光〕(一)按著我們的本性和行為，實在不配蒙神寬容，但如今卻蒙神恩典，因基督耶穌的救實，就白白的稱義(參羅三 23~24)。

(二)基督徒的生活方式，乃是一篇「傳義道」的最佳講章，所以我們的行事為人應當與基督的福音並所蒙的恩相稱(腓一 27；弗四 1)。

**【彼後二 6】**「又判定所多瑪、蛾摩拉，將二城傾覆，焚燒成灰，作為後世不敬虔人的鑑戒；」

〔原文直譯〕「又判定了所多瑪和蛾摩拉諸城覆亡的罪，把它們燒成灰燼，作為後世將要過不敬虔生活之人的鑑戒；」

〔原文字義〕「判定」判為有罪，定罪；「傾覆」毀滅，推倒；「焚燒成灰」變成灰燼；「後世」將要來的；「鑑戒」榜樣，殷鑑。

〔文意註解〕「又判定所多瑪、蛾摩拉」『所多瑪、蛾摩拉』乃因隨從逆性的情慾行淫(參猶 7；羅一 26~27)，而被神定罪、降罰(參創十八 20；十九 24)，故此二城即同性戀罪行的淵藪，而同性戀行為是神所憎惡的(參利十八 22；二十 13；林前六 9；提前一 10)。

「將二城傾覆，焚燒成灰」『傾覆』意指他們的同性戀行為既然顛覆了神所定規的正常方式，



神就判定他們被顛覆(upside down)的異常災禍(catastrophe)；『焚燒成灰』有二意：(1)無原跡可循；(2)其遭遇可作鑑戒。

「作為後世不敬虔人的鑑戒」『不敬虔人』指不尊重神的旨意，只隨從人的情慾和心意之人(參彼前四 2~3)；『作為…鑑戒』指前人的遭遇如何，這末世行同樣之事的人也必如何(參林前十 11)。

〔話中之光〕(一)聖經在題醒我們應當注意假教師(參 1 節)的同時，提起同性戀罪行遭神懲罰之事例，正是今日基督教自由派神職人員的當頭棒喝，他們違背聖經的明文教訓，還自以為是聖經專家。

(二)在神看來，同性戀傾向不僅是一種病態，而且是顛覆性的反常；同性戀行為不是另一種生活方式，乃是惹神憎惡的罪行。

(三)那些主張教會應當包容同性戀者的聖品階級和教派，無疑是假教師們在當權，將人的看法置於神的話語之上，神必報應。

【彼後二 7】「只搭救了那常為惡人淫行憂傷的義人羅得。」

〔原文直譯〕「只搭救了那常因不法之人的邪淫行為而憂傷的義人羅得；」

〔原文字義〕「搭救」使脫離，拖走；「常為」置身底下，竭力承擔；「惡人」不法的人；「憂傷」受困，受壓，被折磨，耗盡；「義人」公義，公正。

〔文意註解〕『只搭救了』表示其餘的人都被神懲罰，無論他們是否犯了同性戀淫行；『那常為惡人淫行憂傷的』這是羅得和那地的眾人不同之處：羅得不同意惡人淫行，卻又對此無能為力，因此身心備受煎熬(參 8 節)，而其餘的人則司空見慣，不以惡人淫行為怪；『義人羅得』表示羅得乃神所稱義之人——在亞伯拉罕的代求和神的對答之中(參創十八 22~33)，雖沒有明指羅得，但均暗示他乃屬義人之一。

〔話中之光〕(一)我們活在世風日下的環境中，雖然不同流合污，但若見怪不怪，對周遭的惡行冷淡漠視，就不討神的喜悅。

(二)紐曼(Newman)有句名言：「見罪而震驚之心，乃防罪之最佳保證。」信徒的良心遲鈍，對罪惡視若無睹，是墮落的開端。

(三)我們的行為容或有缺陷，但若存心正直，仍可蒙神稱義。

【彼後二 8】「(因為那義人住在他們中間，看見聽見他們不法的事，他的義心就天天傷痛。)」

〔原文直譯〕「因為那義人住在他們中間，看見和聽見他們不法的行為，他的義魂就天天感到傷痛。」

〔原文字義〕「住在…中間」居住其間；「不法的」沒有律法的，犯法的；「義心」公義的魂；「傷痛」受痛苦，疼痛，不斷的打擊。

〔文意註解〕本節乃上節的腳註，詳述羅得內心對周遭情況的反應。

「因為那義人住在他們中間」『那義人』指羅得；『住在他們中間』指住在所多瑪(參創十三 12；十九 1)。

「看見聽見他們不法的事」『看見聽見』眼睛和耳朵是一個人接觸外界的器官，非眼瞎、耳聾的正常人，自然會對生活環境中所發生的事，有所目睹和耳聞；『他們不法的事』指所多瑪、蛾摩拉和周圍城邑的人，隨從逆性的情慾一味的行淫(參猶 7)。

「他的義心就天天傷痛」『他的義心』指他在神面前正直、公義的魂；『天天傷痛』指其心緒天天因看見並聽見周遭之人的惡行而憂傷，因此感受痛苦折磨。

〔話中之光〕(一)信徒活在世上不能離群獨居，自然需要寄居在世人間；問題乃在於身體雖然「入世」，但心靈卻要「超世」。

(二)主說：「哀慟的人有福了，因為他們必得安慰」(太五 4)；我們對於世人的敗壞，往往無力阻止，但最低限度應當為此感到憂傷痛苦，主必記念這種存心。

【彼後二 9】「主知道搭救敬虔的人脫離試探，把不義的人留在刑罰之下，等候審判的日子。」

〔原文直譯〕「主知道(怎樣)搭救敬虔的人脫離試探，又把不義的人拘留到審判的日子受刑罰」

〔原文字義〕「知道」看見，知曉，洞察；「搭救」使脫離，拖走；「脫離」出來；「試探」試煉，磨難；「不義的人」惡人；「刑罰」修剪，砍去，處罰。

〔文意註解〕「主知道搭救敬虔的人脫離試探」『主知道』指主知道我們的存心、難處和忍受的限度；『搭救敬虔的人』指主必不叫敬畏神的人所遇見的難處過於他們所能忍受的(參林前十 13)；『脫離試探』指脫離罪惡的環境所給的引誘和苦難(參雅一 14；來二 18)。

「把不義的人留在刑罰之下」『不義的人』指作不法之事(參 8 節)的人；『留在刑罰之下』按原文的時態，表示審判惡人已經開始，且會持續至神最後的審判。

「等候審判的日子」『審判的日子』指不敬虔之人受審判遭沉淪的日子(參三 7)。

〔話中之光〕(一)我們並不知道將會遇到怎樣的試探和試煉，也不知道如何才能勝過試探和試煉，但是「主知道」——這就夠了。

(二)主所搭救的是「敬虔的人」，所棄絕的是「不義的人」；人必先自重，然後才能蒙神尊重。

(三)神必拯救敬畏祂的人脫離試探，必不叫他們受試探過於所能受的；在受試探的時候，總要給我們開一條出路，叫我們能忍受得住(林前十 13)。

【彼後二 10】「那些隨肉身、縱污穢的情慾、輕慢主治之人的，更是如此。他們膽大任性，毀謗在尊位的，也不知懼怕。」

〔原文直譯〕「尤其是對那些隨從肉體，放縱污穢的情慾，和輕慢掌權者的，(更是這樣)。他們膽大任性，毀謗有尊榮的人而不知戰兢。」

〔原文字義〕「隨」在後面；「肉身」肉體，身體；「縱」橫過，行走；「污穢」不潔的；「情慾」邪情，貪欲；「輕慢」藐視，小看；「主治之人」統治者；「更是如此」特別是這樣；「膽大」不知害怕，厚顏無恥；「任性」傲慢，自我陶醉；「毀謗」褻瀆；說僭妄的話；「在尊位的」有尊榮者；「懼怕」戰兢，發抖。

〔文意註解〕「那些隨肉身、縱污穢的情慾」『肉身』指人墮落之後含有罪性的肉體，肉體和靈性

相爭(參加五 17；彼前二 11)，屬靈的信徒不容肉體作行事的主導者(參羅八 5~6)；『那些隨肉身』指隨從肉體行事的假師傅(參 18 節)；『縱污穢的情慾』指其情慾不受約束，所行所為顯出種種污穢(參弗四 19)。

「輕慢主治之人的，更是如此」『輕慢主治之人』指不尊重神在人身上具統治權的人，包括不尊重那些真正具有屬靈權柄的人(註：今日在教會中有很多人宣稱他們具有神代表的權柄，但實際上他們所有的，不過是外表地位上的權柄，而不是真正屬靈的權柄)。

「他們膽大任性，毀謗在尊位的，也不知懼怕」『膽大』指不懼怕任何後果；『任性』指唯我獨尊，只求自己喜歡；『在尊位的』包括在社會上和在教會中的領袖。

本節所用的現在式時態，暗示當時在教會中即已有假師傅存在。

〔話中之光〕(一)我們信徒的個格(魂)，應當隨從靈的引導行事，不應當隨從肉體的喜好(參羅八 5~6；加五 16)。

(二)隨從肉體行事的人，至少具有兩樣特徵：(1)放縱污穢的情慾；(2)輕慢主治之人，毀謗在尊位的也不知懼怕。這表示他們不能自我約束，也不受別人的約束。

(三)敬畏神的人，今日行事懼怕得罪神，將來必得平安；隨從肉體的人，今日行事不知懼怕，但將來必要嚐到懼怕的滋味(參三 7)。

【彼後二 11】「就是天使，雖然力量權能更大，還不用毀謗的話在主面前告他們。」

〔原文直譯〕「即使是力量和權能更大的天使，尚且不用毀謗的言詞在主面前控告他們。」

〔原文字義〕「力量」持有的能力，內在的力量；「權能」大能；「毀謗」污蔑，毀損名譽；「主」上主，主人；「面前」向著；「告」依照。

〔文意註解〕「就是天使，雖然力量權能更大」『就是天使』指正常、守住本位的天使(參猶 6)；『力量權能更大』這是指天使和世人的比較，在一般情況下，天使的地位和能力比世人更大(參來二 6~7)，但他們卻為信徒服役(來一 14)，信徒將來且要審判天使(林前六 3)。

「還不用毀謗的話在主面前告他們」『不用毀謗的話』這是和假師傅的毀謗(參 10 節)作對比。『他們』有二意：(1)指在尊位的(參 10 節)，撒但曾經作過天使長，故天使長米迦勒不敢用毀謗的話罪責牠(參猶 9)；(2)指假師傅，因與『在主面前告』連用，天使奉差遣為信徒効力(參來一 14)，雖然識透假師傅對信徒們居心不良，卻不用毀謗的話在主面前控告他們。

〔話中之光〕(一)「力量權能」越大，說話就越有分寸；反之，說話越是隨便的人，就越顯出他們的「才能」不大。

(二)天使的力量權能使他們能清楚明白事情的原委，但他們並不敢具以攻擊犯錯的人，可見我們信徒應當小心說話，以免犯了「毀謗」的罪。

【彼後二 12】「但這些人好像沒有靈性，生來就是畜類，以備捉拿宰殺的。他們毀謗所不曉得的事，正在敗壞人的時候，自己必遭遇敗壞。」

〔原文直譯〕「但這些人，好像沒有理性、生來本是要被捕捉宰殺的牲畜；他們毀謗自己所不知

道的事，必在自己的敗壞中徹底滅亡。」

〔原文字義〕「沒有靈性」無理性，不合理的；「畜類」牲畜，動物；「宰殺」朽壞，毀壞(與本節兩個「敗壞」同字)；「不曉得的」無知的；「敗壞」(與「宰殺」同字)。

〔文意註解〕「但這些人好像沒有靈性」『這些人』指假師傅；『好像沒有靈性』意指好像缺乏理性，不懂得推理，也就是好像不是『人』的意思，因為凡是『人』必先經過推理，然後才說話行事。

「生來就是畜類，以備捉拿宰殺的」『生來就是畜類』意指他們只憑動物的本能行動，絲毫不經過人類所特有的思考能力；『以備捉拿宰殺的』意指活得像野獸、牲畜的人，其結局也必如野獸、牲畜一般的被對待。

「他們毀謗所不曉得的事」意指他們妄自批評論斷他們所不明白的屬靈事物(參林前二 14)。

「正在敗壞人的時候，自己必遭遇敗壞」意指害人反害自己。

〔話中之光〕(一)世人憑「是非之心」行事(參羅二 15)，我們信徒更當憑良心行事為人(參徒廿三 1)。

(二)凡是我們所不曉得的事，千萬不要妄加評論，以免獲罪。

(三)我們怎樣待人，神也必怎樣待我們(參啟十八 6)；反之，我們若願意人怎樣待我們，也要怎樣待人(參太七 12)。

【彼後二 13】「行的不義，就得了不義的工價。這些人喜愛白晝宴樂，他們已被玷污，又有瑕疵，正與你們一同坐席，就以自己的詭詐為快樂。」

〔原文直譯〕「(行不義的)，就必得不義的工價。他們喜愛在白晝縱情宴樂，成了有污點與瑕疵(的人)，和你們一同坐席的時候，就以自己的詭詐作為享樂的快事。」

〔原文字義〕「行的不義」虧負，傷害，作惡；「得了不義」承受不義，受傷害，被虧損；「工價」報酬，薪資；「白晝」天天；「宴樂」沉溺，著迷；「被玷污」被污染，污漬；「瑕疵」缺點；「一同坐席」同吃，同享；「詭詐」欺騙，迷惑。

〔文意註解〕「行的不義，就得了不義的工價」意指種豆得豆，種瓜得瓜，自食其果。

「這些人喜愛白晝宴樂」『這些人』指假師傅；『喜愛白晝宴樂』這並非指參加婚筵或教會中的愛宴，乃意指喜歡吃喝玩樂，為肉體安排(參羅十三 13~14)；『白晝』在一般正常情況下，是屬作工的時間(參尼四 22)，而非宴樂的時間。

「他們已被玷污，又有瑕疵」意指他們的為人有問題，不配作別人的師傅(參腓四 9；提前四 12；多二 7~8)。

「正與你們一同坐席，就以自己的詭詐為快樂」『正與你們一同坐席』意指在教會中一同參加愛宴聚餐，或甚至擘餅記念主的聚會；『就以自己的詭詐為快樂』意指以滿足自己的私慾為出發點，來從事教會中一切的活動。

〔話中之光〕(一)人種的是甚麼，收的也是甚麼(加六 7)；作工的得工價(羅四 4)，人作的是甚麼工，得的是甚麼工價，這是必然的道理。

(二)能說不能行，乃是假師傅的特徵(參太廿三 2~3)；真實的屬靈教師，乃是以身作則，行為

和教訓並重(參提前四 16)。

**【彼後二 14】**「他們滿眼是淫色(原文是淫婦)，止不住犯罪，引誘那心不堅固的人，心中習慣了貪婪，正是被咒詛的種類。」

〔原文直譯〕「滿眼淫色，而且不住地犯罪，引誘那些不堅固的魂；(他們)的心習練了貪婪，是應當被咒詛的族類。」

〔原文字義〕「滿眼」眼睛充滿了；「淫色」淫亂，淫婦；「止不住」不停的；「引誘」羅網，捕捉；「心」魂；「不堅固的人」搖移不定的人；「心中」有心懷；「習慣」操練，熟悉；「種類」兒女，子孫，子民。

〔文意註解〕「他們滿眼是淫色，止不住犯罪」『淫色』按原文應作『淫婦』，舊約聖經用來隱喻假神偶像(參何一 2；三 1)——在真神之外另有崇拜和追求的對象，而拜偶像在聖經中常與姦淫相提並論(參林前六 9；西三 5；啟二 14，20)，故繙作『淫色』並沒有錯，假師傅既不敬畏真神，當然就另有所追求，包括追求肉慾的享受，甚至欲罷不能，止不住犯罪。

「引誘那心不堅固的人」『引誘』原文意思是『用魚餌誘魚上鈎』，指假師傅喜歡利用詭計來欺騙信徒；『那心不堅固的人』指靈性幼稚、軟弱的信徒，他們不能分辨好歹(參來五 13~14)，容易被各種教訓之風搖動，飄來飄去(參弗四 14)。

「心中習慣了貪婪，正是被咒詛的種類」『心中習慣了貪婪』指不是偶而起意貪心，乃是以貪婪為懷，不斷設計要貪得錢財、名利和地位等(參提前六 3~10)；『正是被咒詛的種類』指他們活該受到神的刑罰(參 3，9 節；三 7)。

〔話中之光〕(一)凡是在真神之外，教導信徒另有所追求的，例如「成功術」、「享受人生」等，都屬於假師傅之列。

(二)信徒應當竭力在靈命上長大成熟，以免上了假師傅的當。

(三)假師傅喜歡引用聖經來證明他們的教訓是正確的，連魔鬼也會引經據典(參太四 6)，所以我們必須對聖經具備全面的認識，才能達到信心堅固的地步。

(四)貪財是萬惡之根，然而敬虔加上知足的心便是大利了(參提前六 10，6)。

**【彼後二 15】**「他們離棄正路，就走差了，隨從比珥之子巴蘭的路。巴蘭就是那貪愛不義之工價的先知」

〔原文直譯〕「他們因離棄正路而迷失方向，竟至跟從了比珥的(兒子)巴蘭的道路。(這巴蘭)就是那貪愛不義之酬金的」

〔原文字義〕「離棄」丟下，撇下；「正路」直的道路；「走差了」迷路，引入歧途；「隨從」跟從，同行；「貪愛」愛慕，全心去愛(與「聖愛」agapao 同字)；「工價」報酬，薪資。

〔文意註解〕「他們離棄正路，就走差了」『正路』指正直的路，是『真道』(參 2 節)的另一種說法(參申十一 16；撒下十二 23)，意思是行為模式正直而不彎曲、純正而不邪惡；『離棄正路』指主動地棄絕真道；『就走差了』指走入歧途。

「隨從比珥之子巴蘭的路」『比珥之子巴蘭』是米甸人先知，受雇於摩押王巴勒欲咒詛以色列人，經神再三阻擋，終未如願(參民廿二至廿四章)；『隨從』指緊緊跟隨；『巴蘭的路』指因貪愛錢財而走向滅亡之路(參猶 11)。

「巴蘭就是那貪愛不義之工價的先知」『貪愛不義之工價』意指他們以敬虔為得利的門路(參提前 6:5)；『先知』原文在此並無此詞。

〔話中之光〕(一)凡在屬靈的路上有所貪圖的，就已走在差路上了。

(二)異端邪說的教師，都具有一個共通的特點，就是貪愛不義的工價，不但自己被引誘離了真道，並且引誘別人同走歧途。

**【彼後二 16】**「他卻為自己的過犯受了責備；那不能說話的驢以人言攔阻先知的狂妄。」

〔原文直譯〕「他卻曾因自己的過犯而受了責備；那負重且不能說話的驢，竟用人的聲音說出話來，制止了這先知的狂妄。」

〔原文字義〕「過犯」逾越律法，違規；「責備」指責，駁斥，揭露；「不能說話的」無聲的，啞吧；「言」說話的聲音；「攔阻」阻擋，禁止；「狂妄」瘋狂，喪失理智。

〔文意註解〕「他卻為自己的過犯受了責備」『自己的過犯』指他為錢財意欲前去咒詛以色列人的存心。

「那不能說話的驢」『驢』原文是『負重的牲口』。

「以人言攔阻先知的狂妄」『先知』是為神說話的人(參申 18:20)，教導使人認識而敬畏神的道理；『狂妄』指非理智的作為。

〔話中之光〕(一)神常藉異乎尋常的現象來攔阻我們犯罪，只是我們卻視為偶然，而不知從不尋常的境遇來領受教訓。

(二)任何不順服神旨意的作為，皆屬「狂妄」，非正常人所該有。

**【彼後二 17】**「這些人是無水的井，是狂風催逼的霧氣，有墨黑的幽暗為他們存留。」

〔原文直譯〕「這些人是無水的泉源，是被暴風吹飄的雲霧，有黑暗的幽冥為他們長久存留。」

〔原文字義〕「無水的」沒有雨水的；「井」井口，泉源；「催逼」摧趕；「墨黑的」陰暗的；「幽暗」黑暗；「存留」保守，看守。

〔文意註解〕「這些人是無水的井」『這些人』指假師傅；『無水的井』形容他們虛有其表，不能發揮正常的功用，反而對人有害無益。

「是狂風催逼的霧氣」形容他們的教訓，如『霧氣』一般沒有實用價值，不像雨水可以滋潤土地，反而籠罩四野，令人視界模糊，又容易被一陣狂風所吹散，所給人的應許頓成泡影(參 19 節)。

「有墨黑的幽暗為他們存留」『墨黑的幽暗』形容他們的前程漆黑無望，只配在幽暗地獄中永遠受罰；『為他們存留』指他們的結局已定，只待時間來臨。

〔話中之光〕(一)異端教訓非但不能解人乾渴，反而處處設下陷阱，叫人掉入其中，不能自拔。

(二)異端教訓對人生問題非但沒有助益，反而叫人身陷一團濃霧之中，進退無據，前程無「亮」。

(三)異端教訓有如被風吹動的霧氣，飄忽不定，叫人跟著團團轉，沒有一定的方向，不知何去何從。

(四)異端教師今日給人們製造了暫時昏暗的現狀，卻為他們自己製造了他日永遠漆黑的悲慘結局。

**【彼後二 18】**「他們說虛妄矜誇的大話，用肉身的情慾和邪淫的事引誘那些剛才脫離妄行的人。」

〔原文直譯〕「因為他們說虛妄誇大的話，用肉體的情慾和邪蕩的事，引誘那些勉強(或剛剛)逃脫在錯謬中生活的人。」

〔原文字義〕「虛妄」虛空的；不真實的；「矜誇的」自負的，誇張的，不正常的腫脹；「引誘」誘惑，用魚餌勾引；「妄行」錯誤的行為，謬妄的行事。

〔文意註解〕「他們說虛妄矜誇的大話」意指他們的講論言過其實、極度誇張，甚至達到讓聽者生厭的地步。

「用肉身的情慾和邪淫的事」意指他們引人關心肉身的正常需要和肉體的邪情私慾，過於屬靈方面的追求。

「引誘那些剛才脫離妄行的人」『那些剛才脫離妄行的人』和『那心不堅固的人』(參 14 節)是同義片語，意指那些靈命幼稚的初信者，好不容易才勉強脫離犯罪生活方式，信心不堅固的人。

〔話中之光〕(一)異端教師和現代自由派傳道人的特點有三：(1)辭藻華麗，旁徵博引，令聽眾入神，但實則內容貧乏，空洞無物；(2)誘使聽眾體貼肉體的需要和慾念，追求現實生活中魂的滿足；(3)只能騙取那些對屬靈事物認識淺薄，對埃及的韭菜葱蒜尚無法忘懷的人(參民十一 5)。

(二)基督教界有一個奇怪的現象就是：一般來講，那些異端教師和自由派傳道人比較能說善道，較會吸引聽眾的興趣。

(三)現代傳道人吸收新會友、令教會迅速增長的秘訣，就是多講成功繁榮、關懷照顧之道，少講十字架、定罪肉體之道，加上三寸不爛之舌，自必人山人海，但如此龐大教會，並不是主所想要的(參路十三 23~24)。

**【彼後二 19】**「他們應許人得以自由，自己卻作敗壞的奴僕，因為人被誰制伏就是誰的奴僕。」

〔原文直譯〕「他們應許給人自由，自己卻作了敗壞的奴僕；因為人被誰制伏了，他就被迫作誰的奴僕。」

〔原文字義〕「應許」宣稱將獲某種結果；「卻作」卻成為，在下面，是，存在；「敗壞」朽壞，宰殺；「奴僕」奴隸(首字)，被囚禁者，被拘捆者(末字)；「制服」劣於，輸給，被打敗。

〔文意註解〕「他們應許人得以自由」『自由』在此特指不受『道德律』的拘束，他們宣稱在基督裏可以為所欲為，因祂已釋放了我們(參加五 1)。

「自己卻作敗壞的奴僕」意指表面上似乎自由，實際上卻仍受敗壞的轄制(參羅八 21)，作了肉體、罪惡、世界、撒但的奴僕。

「因為人被誰制服就是誰的奴僕」本句乃解釋『奴僕』的意思，就是受其轄制，不能不聽命

於對方，遵照其指令而行。

〔話中之光〕(一)基督徒沒有不聽命於主的自由——人若不受主的管轄，必作敗壞的奴僕；人若甘作基督的奴僕，反得真自由(約八 36)。

(二)人若作了敗壞的奴僕，作惡或行善均由不得自己，前者不能不作，後者想作卻作不得(參羅七 18~19)，結局乃是淪亡。

【彼後二 20】「倘若他們因認識主——救主耶穌基督，得以脫離世上的污穢，後來又在其中被纏住、制服，他們末後的景況就比先前更不好了。」

〔原文直譯〕「倘若他們因認識(我們的)主和救主耶穌基督，得以逃脫世界的污染，但後來又在其中被纏住而制伏，他們末後的景況，就變得比先前更壞了。」

〔原文字義〕「倘若」如果，假使；「認識」真知識，辨識；「世上的」屬世系統的；「被纏住」纏累，套住；「末後的景況」結局，後來的光景。

〔文意註解〕「倘若他們因認識主救主耶穌基督」『倘若』是假定語氣，並非事實；『他們』按上下文一致的原則，應指假師傅，而不是指『那些剛才脫離妄行的人』(參 18 節)；『認識』非僅客觀道理上的認識，尤指主觀經歷上的認識(亦即真認識或完全的認識)；『主救主耶穌基督』是對主耶穌的一個完整稱呼，在全部新約聖經中僅出現三次，且都在彼得後書中(參一 11；二 20；三 18)；『主』指祂的權柄；『救主』指祂的工作；『耶穌』指祂謙卑為人；『基督』指祂榮耀受膏。

「得以脫離世上的污穢」『得以』乃回應上句的『因』字，表示人若認識主救主耶穌基督，才得以如此；『脫離世上的污穢』意指脫離與神為敵的世界(參雅四 4)和其上罪惡的污染(參約壹二 16)。

「後來又在其中被纏住、制服」意指作了敗壞的奴僕(參 19 節)，被其所轄制，乖乖地遵照其指令而行事為人。

「他們末後的景況就比先前更不好了」『情況』指邪惡的程度；『末後的情況』指認識主卻變節以後的情況；『先前』指還未認識主之前的情況。

註：本節經文不能用來證明人在信主得救之後，仍有失去救恩的可能。此段聖經(20~22 節)旨在指出假師傅自稱基督徒，他們自以為認識基督和真道，但他們的所行所為完全和真道相背，倒不如不認識為妙，因為必受更重的刑罰(參雅三 1)。

〔話中之光〕(一)知而不行，倒不如不知；人若知道行善，卻不去行，這就是他的罪了(雅四 17)。

(二)一般世人的行為，除了受到國家法律和社會倫理道德的規範之外，也受內心一絲微末的良知所約束；但對於那些自稱基督徒卻明知故犯的假師傅，就再也沒有甚麼可以約束他們了。

(三)主耶穌所舉「被污鬼所附的人，污鬼被趕離之後，另帶七個更惡的鬼住進來，那人末後的景況，比先前更不好了」的比喻(參太十二 43~45)，正應驗在假師傅們的身上。

【彼後二 21】「他們曉得義路，竟背棄了傳給他們的聖命，倒不如不曉得為妙。」

〔原文直譯〕「他們倒不如未曾認識義路，這比認識那傳給他們的神聖誠命，後又轉離(的情形)為妙。」



〔原文字義〕「曉得」(兩次均同字)認識，準確地知道；「背棄」轉身，轉回；「聖命」神聖的命令，神聖的誡命；「倒不如」還是，仍以；「為妙」更美，更強。

〔文意註解〕「他們曉得義路」「義路」與「真道」(參 2 節)、「正路」(參 15 節)都是同義詞，從不同的角度來形容這條道路或生活模式的特徵：(1)「義路」特指對神和對人均正當且公義；(2)「真道」特指裏外一致、符合真理；「正路」特指正直而不彎曲、純正而不邪惡。

「竟背棄了傳給他們的聖命」「背棄」指轉身離開，暗示曾經接受某種道理，但後來卻予棄絕，就是背道的意思；「傳給他們」暗示曾經有福音傳給他們，但僅表面接受，而未真心相信(參羅十 14~18)；「聖命」意指神話中的神聖誡命或生活規範。

「倒不如不曉得為妙」這句話暗示「曉得」附帶著一項責任，就是要將它付諸實行。

〔話中之光〕(一)福音的內容，除了將來永生的福份之外，還包含現今生活的本份；可惜基督徒大多注目於將來所得，而忽略了今日所該付的責任。

(二)多給誰，就向誰多去；多託誰，就向誰多要(路十二 48)。我們在主裏領受的越多，所負的責任也就越大。

(三)聽道而不行道的，是自己欺哄自己(參雅一 22~23)；時下基督徒聽道的多，行道的卻少。

(四)傳道固然重要，教導人守道更重要。而教導人守道的最佳策略，便是自己率先行道(參提前四 16)。

【彼後二 22】「俗語說得真不錯：『狗所吐的，牠轉過來又吃；豬洗淨了又回到泥裏去輓。』這話在他們身上正合式。」

〔原文直譯〕「但在他們(身上)所發生的，正像俗語所說的：『狗轉過來，又吃牠自己所吐的；豬洗淨了，又到污泥中去打滾。』」

〔原文字義〕「俗語」格言，箴言；「真不錯」真實的，誠實的；「所吐的」自己的嘔吐物；「洗淨了」洗澡過；「輓」翻滾，打滾；「正合式」落在，體驗，遭遇。

〔文意註解〕「俗語說得真不錯」「俗語」指當時流行的俗諺；「說的真不錯」意指正好可以借用來形容假師傅的情況，非常合適。

「狗所吐的，牠轉過來又吃」本句引自箴廿六 11；「狗」在舊約聖經是屬於不潔淨的畜類(參利十一 27)，在新約聖經被用來稱呼猶太律法主義者之類的假師傅；「所吐的，牠轉過來又吃」意指其心性已習於污穢之物。

「豬洗淨了又回到泥裏去輓」本句出處未見於聖經，可能是當時的一句俗語；「豬」在舊約聖經也是屬於不潔淨的畜類(參利十一 7)，在新約聖經被用來稱呼不認識神的惡人(參太七 6)；「洗淨了又回到泥裏去輓」意指其行為已習於在污穢中打滾。

「這話在他們身上正合式」「這話」指狗裏面慣於污穢不潔之物，豬外面慣於污穢不潔之物；「他們」指假師傅；「正合式」意指假師傅在神眼中裏外均污穢不潔，必要遭神毀滅(參 3，12 節；三 7)。

〔話中之光〕(一)約翰·加爾文說：「福音是一劑潔淨心靈的良藥，又是一盆洗滌罪行的清水。」

假師傅表面上可能聲稱相信福音，但其惡性和惡行顯明他們實際上並未接納福音，豬狗不如。

(二)開始好——狗吐、豬洗淨——並不就表示問題已經解決了，我們還得觀察其後續情況——是否轉過來又吃、又回到泥裏去輓——基督徒生命的改變，必然會顯明在往後一生的生活中。

(三)有些基督教領袖的惡行被揭發之後，往往會公開表示痛悔，然而真情如何，遲早將會顯露。

## 參、靈訓要義

### 【假師傅的四大罪源】

- 一、欺騙——私自引進陷害人的異端(1 節上)
- 二、否認主——連買他們的主也不承認(1 節下)
- 三、邪淫——邪淫的行為(2 節)
- 四、貪心——在人身上取利(3 節)

### 【假師傅欺騙人的方式】

- 一、私自引進陷害人的異端(1 節)
- 二、用捏造的言語(3 節)
- 三、毀謗別人(10, 12 節)
- 四、使用詭詐的手段(13 節)
- 五、引誘那心不堅固的人(14 節)
- 六、說虛妄矜誇的大話(18 節 5')
- 七、用肉身的情慾和邪淫的事引誘那些剛才脫離妄行的人(18 節下)
- 八、應許人得以自由(19 節)

### 【假師傅(異端教師)的特徵】

- 一、私自引進異端(1 節上)——使人們不知不覺地上當
- 二、不承認買他們的主(1 節下)——口裏雖稱主為主，內心和行為卻不尊主為大
- 三、行為邪淫(2 節)——行為放蕩不羈，不受真理的約束
- 四、貪財取利(3 節)——為利混亂神的道(林後二 17)
- 五、捏造言語(3 節中)——創造新的術語、名目和說法(參徒十八 15)
- 六、隨肉身縱污穢的情慾(10 節上)——追求肉身的享受
- 七、輕慢主治之人(10 節中)——目中無人，惟我獨尊
- 八、膽大任性，不知懼怕(10 節中)——無法無天，玩弄法律和政制
- 九、毀謗在尊位的(10 節下)——說別人壞話，以高抬自己
- 十、好像沒有靈性(12 節)——看不出是隨從靈而行(參加五 16, 25)
- 十一、喜愛白晝宴樂(13 節上)——公然追逐聲色之娛

- 十二、以自己的詭詐為快樂(13 節下)——以欺騙別人為能事
- 十三、滿眼是淫色，止不住犯罪(14 節上)——被淫亂思想所驅役，結果終有一天爆發男女問題
- 十四、引誘那心不堅固的人(14 節中)——專以靈性幼稚的人為對象
- 十五、心中習慣了貪婪(14 節下)——貪婪成性，永不知足
- 十六、離棄正路(15 節)——棄絕十字架的道路，轉向「成功」哲學
- 十七、是無水的井(17 節上)——沒有生命的流露
- 十八、是狂風催逼的霧氣(17 節上)——興風作浪，喜搞運動，卻一下子就無影無蹤(沒有結果)
- 十九、說虛妄矜誇的大話(18 節上)——常自誇多屬靈、多有亮光
- 二十、用肉身的情慾和邪淫的事引誘人(18 節中)——使人從屬靈的事物轉向追求今世的享受
- 廿一、引誘那些剛才脫離妄行的人(18 節下)——以初信主的人和屬靈造詣不深的人為作工的對象
- 廿二、應許人，自己卻(19 節)——所講論的，自己作不到；只會描繪「美門」，自己卻不能進去(參徒三 2)
- 廿三、曉得義路，竟背棄了聖命(21 節)——有真理知識，卻不受神話語的管束(參太廿三 2~3)
- 廿四、狗所吐的，他轉過來又吃(22 節上)——自己所定罪的，卻照行不誤
- 廿五、豬洗淨了，又回到泥裏去輾(22 節下)——只會依著人的意思懊悔，過後又犯(參林後七 10)

### 【假師傅的心態】

#### 一、對神：

- 1. 連買他們的主也不承認(1 節)
- 2. 背棄了傳給他們的聖命(21 節)

#### 二、對人：

- 1. 用捏造的言語，在信徒身上取利(3 節)
- 2. 輕慢主治之人，毀謗在尊位的(10 節)
- 3. 敗壞人(12 節)
- 4. 引誘那心不堅固的人，和那些剛才脫離妄行的人(14，18 節)
- 5. 應許人得以(假)自由(19 節)

#### 三、對己：

- 1. 隨肉身，縱污穢的情慾(10 節)
- 2. 已被玷污，又有瑕疵(13 節)
- 3. 心中習慣了貪婪(14 節)
- 4. 自己卻作敗壞的奴僕，被世上的污穢纏住制伏(19，20 節)

#### 四、對事：

- 1. 私自引進陷害人的異端(1 節)
- 2. 毀謗所不曉得的事(12 節)
- 3. 喜愛白晝宴樂，以自己的詭詐為樂(13 節)

### 【假師傅的六大罪行】

- 一、縱慾——隨肉身縱污穢的情慾，滿眼是淫色(10 節上，14 節上)
- 二、毀謗——毀謗在尊位的和所不曉得的事(10 節下，12 節)
- 三、敗壞人——引誘那心不堅固的人(12 節下，14 節)
- 四、行不義——他們以被玷污，又有瑕疵，止不住犯罪(13~14 節)
- 五、貪婪——貪愛不義的工價(14 節下~15 節)
- 六、離棄正路，就走差了(15 節上)

## 彼得後書第三章

### 壹、內容綱要

#### 【信徒對真假知識該有的認識】

- 一、主的日子要帶進真假知識不同的結局(1~13 節)
  - 1.當記念聖先知豫先所說的話，和主救主的命令(1~2 節)
  - 2.末世必有人譏誚主要降臨的應許(3~4 節)
  - 3.他們故意忘記從前的世界被水消滅，將來則被火焚燒(5~7 節)
  - 4.主不是耽延，乃是寬容(8~9 節)
  - 5.主的日子必像賊來到，一切必被烈火銷化(10~13 節上)
  - 6.惟有義(真知識)要居在新天新地中(13 節下)
- 二、當在主的恩典和真知識上長進(14~18 節)
  - 1.當殷勤使自己無可指摘，安然見主(14 節)
  - 2.不可強解保羅的書信和別的經書(15~16 節)
  - 3.當防備惡人的錯謬誘惑(17 節)
  - 4.要在主的恩典和真知識上有長進(18 節)

### 貳、逐節詳解

【彼後三 1】「親愛的弟兄啊，我現在寫給你們的是第二封信。這兩封都是提醒你們，激發你們誠實的心」

〔原文直譯〕「親愛的，我現在寫給你們的是第二封信；在這兩封信中，我都用提醒(的話)來激發你們純真的心」

〔原文字義〕「第二」其次，後者；「提醒」提示，使想到；「激發」喚起，叫醒，攪動；「誠實」純的，不攙雜的；「心」心思，領悟。

〔文意註解〕「親愛的弟兄啊」按原文僅有『親愛的』陽性複數詞，而無『弟兄』字樣，全章共提到四次(參 1，8，14，17 節)，可依此稱呼將本章分成四個段落：(1)1~7 節『親愛的阿…當記念』的事；(2)8~13 節『親愛的阿…不可忘記』的事；(3)14~16 節『親愛的阿…當殷勤』的事；(4)17~18 節『親愛的阿…當防備』的事。

「我現在寫給你們的是第二封信」『第二封信』意指另有第一封信，即《彼得前書》。

「這兩封都是提醒你們」『提醒』意指對方曾經聽過此事，但有可能被忽略了，故需予重提，使之想起。

「激發你們誠實的心」『激發』意指將對方所持有卻未顯明之物，予以攪動，使之顯出功用；『誠實的心』指純真、誠摯的心。

〔話中之光〕(一)傳道人有時應當不怕其煩，再三重複某些道理或話題，以「提醒」信眾，使之更加注意。

(二)明智的牧者，牧養神的群羊，宜「提醒」過於「避諱」，「激發」過於「灌輸」。

【彼後三 2】「叫你們記念聖先知預先所說的話和主救主的命令，就是使徒所傳給你們的。」

〔原文直譯〕「叫你們記念聖先知們從前說過的話，和主救主藉著我們(或作你們的)使徒(所傳的)命令。」

〔原文字義〕「記念」回想，使記起；「預先所說的」先前說過，已經說過；「命令」誡命，吩咐。

〔文意註解〕「叫你們記念聖先知預先所說的話」『記念』意指不是一時的想起，而是常時的謹記在心；『聖先知』指那些為神說話的人，特別是舊約的眾先知(參路一 70)；『預先所說的話』指明記在舊約聖經裏面的話。

「和主救主的命令」『主』是重在指祂的權柄；『救主』則重在指祂的事工；『命令』指祂對人所說的話。

「就是使徒所傳給你們的」『使徒』指教會初期，主耶穌親自設立並差遣的十二使徒(參太 11~14；徒一 26)，同時也包括使徒保羅(參 15~16 節)；『所傳給你們的』指明記在新約聖經裏面的話。

本節說出聖經的來源和類別：(1)聖先知預先所說的話——舊約聖經的主要構成；(2)主救主的命令——新約聖經中有關主耶穌的言行(特別是福音書)；(3)使徒所傳給的——新約聖經中的使徒書信。

〔話中之光〕(一)主耶穌是教會的建造者(參太十六 18)，並且是建造在使徒和先知的根基上(參弗二 20)，所以他們所傳給教會的新舊約聖經是神所默示的(提後三 16)，是今日信徒奉為信仰準則的惟一經書。

(二)「使徒」按原文可另譯作「你們的使徒」；使徒們是為著我們，也是屬於我們的(參林前三 21)，他們存在的目的完全是為著服事眾信徒，而不是為著轄制眾信徒(參彼前五 3)。

(三)任何在現有的聖經之外，另有加添，或刪去一部分聖經的，都是異端邪說，都與神的生命

無分無關(參啟廿二 18~19)。

(四)我們應當時常思念聖經上的話，也要記在心上(參申六 6~9)。

**【彼後三 3】**「第一要緊的，該知道在末世必有好譏諷的人，隨從自己的私慾出來譏諷說：」

〔原文直譯〕「第一要知道，在末後的日子，必定有隨從他們自己的私慾而行的人，出來譏笑」

〔原文字義〕「第一要緊的」首先，首要的；「該知道」認識，明白；「末世」末後的日子；「好譏諷的人」嘲諷者，戲弄者；「隨從」照著，按著，順著。

〔文意註解〕「第一要緊的」意指下面所要說的話是最重要的，是首先須注意的點。

「該知道在末世必有好譏諷的人」『末世』按原文是『日子的末後』，廣義指新約恩典時代，狹義指新約恩典時代的末期，就是將近世界末日的一段日子；『必有』表示這種人的出現，早在預料中，是免不了的；『好譏諷的人』指不信聖經是神的話的人(參 4~5 節)，他們就是不承認主和背棄主話的假師傅(參二 1, 21)，喜歡嘲諷聖經上的話。

「隨從自己的私慾出來譏諷說」『隨從自己的私慾』指為著滿足私慾而說話，也憑著肉身的本能而說話。

〔話中之光〕(一)基督必要再來的真理相當緊要，是屬靈界爭戰的主題，也是屬靈的人和屬肉體的人爭執的中心，更是基督徒個人裏面靈肉之爭的焦點——追求靈命的長進呢？或追求私慾的滿足呢？

(二)傳道人或信徒解釋聖經，若以體貼肉體並順從肉體為出發點時，就會曲解或略過對他不利的經節，便成了為利混亂神的道(林後二 17)，不按著正意分解真理的道了(參提後二 15)。

**【彼後三 4】**「『主要降臨的應許在哪裏呢？因為從列祖睡了以來，萬物與起初創造的時候仍是一樣。』」

〔原文直譯〕「並說：『祂要降臨的應許在哪裏呢？因為自從列祖睡了以來，萬物仍舊繼續(存在)，(如同)從創造之初(一樣)。』」

〔原文字義〕「降臨」來臨，臨近；「應許」宣稱，允諾；「列祖」父親，祖先；「睡了」睡覺，死去；「萬物」一切，凡；「起初」從開頭；「創造」創造(事)，受造之物(物)；「仍是一樣」這樣存在，依舊繼續。

〔文意註解〕「主要降臨的應許在哪裏呢？」這並不是說他們在聖經中找不到主再來的應許，而是說這個應許看不出成就的跡象，可見是一個空洞的應許，它的實質在哪裏呢？

「因為從列祖睡了以來」這裏提到『列祖』，是因為主再來的應許乃在舊約聖經裏賜給列祖的(參但七 13~14；瑪四 1~3 等)；全句意指自有主再來的應許以來。

「萬物與起初創造的時候仍是一樣」意指宇宙一如往常，星球運轉來復不變，將來仍是如此，所以不會有主的再來這回事。

〔話中之光〕(一)宇宙間的穩定和秩序，是神掌管萬事萬物的記號；然而一切都井然有序，並不表示神忘卻了主要再來結束世界的應許。

(二)懷疑論者事事都以科學的眼光來評論聖經，在他們看來，聖經裏所謂世界末日，只不過是一個恫嚇，只有傻瓜才會相信。

**【彼後三 5】**「他們故意忘記，從太古，憑神的命有了天，並從水而出、藉水而成的地。」

〔原文直譯〕「他們故意不理會這事：在太古的時候，藉著神的話就有了諸天(原文複數)，以及從水而出並在水中存立的地。」

〔原文字義〕「故意」立意，想要；「忘記」隱藏，存心不理會；「太古」古時，很久以前；「神的命」神的話；「而成」成形，顯出。

〔文意註解〕「他們故意忘記」意指他們故意忽略，或故意不去理會聖經中所載的事實。這些好爭辯的人，凡是與他們的論點不利的，就故意略過不提。

「從太古，憑神的命有了天」『太古』指起初創造之時(參創一 1)；『神的命』指神的話，諸世界是藉著神的話造成的(來十一 3)；『有了天』原文是有了諸天(複數)，神創造的次序是先造諸天(參詩卅三 6)。

「並從水而出、藉水而成的地」起初，神創造諸天和地(創一 1 原文)，地的創造是緊接著諸天之後；『從水而出』指地原來全面被水覆蓋，後來憑著神的話，叫天下的水聚在一處，使旱地露出來(參創一 9)；『藉水而成的地』原文是藉水存立的地，意指水與地並立，水中有地，地中有水，相存並立。

〔話中之光〕(一)異端或極端的教訓，往往只抓住聖經中一面的話，而對於聖經中那些相反一面的話，則略過不提，所以我們應當慎思明辨，從全面的聖經來分辨一項道理。

(二)出於神的話，沒有一句不帶能力的(路一 37)；天地既是憑著神的話造的，而主再來的應許就是神的話，當然神的話也足以廢掉祂所創造的天地，人今天的問題，乃在於信不信神的話。

(三)神的話安定在天，直到永遠(詩一百十九 89)；主再來的應許也必要成就。

**【彼後三 6】**「故此，當時的世界被水淹沒就消滅了。」

〔原文直譯〕「藉著這個(神的話)，當時的世界被水淹沒而毀滅了。」

〔原文字義〕「故此」經過這個，藉著這些；「世界」世人，系統；「淹沒」沖洗，遭洪水滅頂；「消滅」滅絕，失喪。

〔文意註解〕『故此』原文是『藉著這個』，意指藉著神的話；『當時的世界』有二意：(1)指起初所造的世界(參創一 1~2)；(2)指挪亞時代的世界(參創六 11~12)。「世界」原文 kosmos 意思是秩序、系統、管理體系。

『被水淹沒就消滅了』也有二意：(1)指神在復造之前對前一個世界的審判(參創一 2 『淵』字暗示洪水漫沒大地使成深淵)；(2)指神在挪亞時代曾用洪水淹沒全地，除滅那敗壞的世界(參創七 17~24；六 11~13)。

註一：以上兩次用洪水消滅世界，可能都藉著神的話，所以『故此』的原文可譯作『藉著這些』(複數)，即藉著神兩次的話。

註二：若與第 5 節連起來看，『當時的世界』應指創一章最初的世界；但若與第 7 節連起來看，所存留到末日的世界，則應指創六章的世界，因為現今的世界是經過那次審判後的新世界(參創八 21~22)。結論是，使徒彼得的意思可能包括兩個世界和兩次洪水。

〔話中之光〕(一)世界是憑著神的話被創造並存立(參 5 節)，又曾憑神的話而被消滅過，今天仍然藉祂權能的話所托住(參來一 3)。神的話說有，就有；命立，就立(詩卅三 9)。

(二)神能藉水創造並維持生命，也能藉水消滅生命；任何人事物在神手中，都可以為神所用。我們信徒若要在正面上為神所用，便須珍視並善待神的話。

【彼後三 7】「但現在的天地還是憑著那命存留，直留到不敬虔之人受審判遭沉淪的日子，用火焚燒。」

〔原文直譯〕「但現在的諸天與地，還是憑祂同樣的話得以保存，因為(有)火被預留到不敬虔的人受審判和遭毀滅的日子。」

〔原文字義〕「現在」如今，現時；「那命」話；「存留」積蓄，保留；「直留到」看守，保守；「沉淪」毀滅，滅亡；「用火焚燒」火燄。

〔文意註解〕「但現在的天地還是憑著那命存留」『現在的天地』指我們今天所賴以存活的天地；『憑著那命存留』指憑著神的話繼續存留(參創八 22)。

「直留到不敬虔之人受審判遭沉淪的日子，用火焚燒」『不敬虔之人』指不信的人；『受審判遭沉淪的日子』指神震怒、顯祂公義審判的日子(羅二 5)，也就是『鑒察的日子』(彼前二 12)；『用火焚燒』象徵『受審判』(參太十三 40)。神將來的審判，不再使用洪水(參創九 11)，乃改用烈火(參 10，12 節)。

〔話中之光〕(一)從前用洪水所消滅的，不過是地上的活物；將來用烈火所燒毀的，包括天地間一切活物和物質在內(參 10，12 節)，惟有靈要歸於賜靈的神(傳十二 7)，所以我們應當在「靈命」上下工夫。

(二)當那日，一切都要經過火，凡耐得住火的，就都要得救，但有人雖然得救卻會受虧損(參林前三 13~15)；凡耐不住火的，都要被焚燒淨盡。

(三)我們的神乃是烈火(來十二 29)，祂要用火除去一切和祂聖潔性質不符的人事物。

【彼後三 8】「親愛的弟兄啊，有一件事你們不可忘記，就是主看一日如千年，千年如一日。」

〔原文直譯〕「親愛的，這一件事你們卻不可不理會：就是在主(眼中)，一日如千年，千年如一日。」

〔原文字義〕「忘記」隱藏起來，不令注意，存心不理會；「看」(原文無此字)。

〔文意註解〕「親愛的弟兄啊」此稱呼表示：(1)彼得以愛心為出發點，對本書信的讀者提出勸勉的話；(2)下面(8~13 節)所提的，與上面(1~7 節)的重點不同，前面是駁斥假師傅對主再來的譏諷話，而這裏是勸勉信徒如何看待主的再來。

「有一件事你們不可忘記」『有一件事』指主遲遲尚未成就祂再來之應許的事；『不可忘記』意指理當從神的角度來看待這件事。



「就是主看一日如千年」『主看』按原文並無『看』字，意指時間對主而言；『一日如千年』意思如下：(1)對主而言，一日不會太短，祂重視人們在每一天時間裏所發生的事；(2)主以長遠的眼光看待人們在每段時間裏所發生的每一件事。

「千年如一日」本句引自詩九十 4，可有如下的解釋：(1)千年轉瞬即逝，對主而言，時間不會太長；(2)主的耐心何其無限，雖然等待千年之久，卻如同已過的昨日。

總而言之，兩句話合在一起告訴我們：(1)在主並沒有時間長短的問題，只有成就祂旨意的問題；(2)主的作為不受時間因素的限制，祂可以耐心等待人們的配合；(3)主並沒有肯不肯作、或能不能作的問題，而是人們的光景是否達到合適的地步(即時機)的問題。

〔話中之光〕(一)神計算時日的方法和我們人不同，因此我們不能根據人的計算方法來衡量神的時間。

(二)基督徒必須從神的角度來看待時間——既不輕忽那短暫的一日，也不因「長年如此」而不理會聖經中的預言。

【彼後三 9】「主所應許的尚未成就，有人以為他是耽延，其實不是耽延，乃是寬容你們，不願有一人沉淪，乃願人人都悔改。」

〔原文直譯〕「主所應許的決不耽延，像有些人以為祂在耽延一樣；其實祂是寬容我們(或作你們)，不願任何人滅亡，卻願人人都悔改。」

〔原文字義〕「尚未成就」(原文無此字)；「耽延」推遲，遲鈍，緩慢；「寬容」忍耐，恆忍；「沉淪」滅亡，失喪；「悔改」心意回轉。

〔文意註解〕「主所應許的尚未成就」『主所應許的』指主再來的應許；『尚未成就』指主遲遲仍未再來。

「有人以為他是耽延」『耽延』意指『遲遲不兌現』，含有言而無信，或無能為力的意思。

「其實不是耽延，乃是寬容你們」『不是耽延』意指問題不在於神；『寬容你們』意指問題不在於人。主再來的應許所以仍未成就，並不是因為神那一方面發生變化，故意拖延，而是我們人這一方面尚未準備好迎接主的再來，迫使神以寬容為懷，等候我們改善自己。

「不願有一人沉淪，乃願人人都悔改」『沉淪』有二意：(1)不信的罪人永遠沉淪；(2)信徒的光景因未達神的標準，而受到神暫時的懲治(參林前三 15；彼前四 17~18)。『悔改』指心意的轉變，從當前的失迷中轉回真道(參雅五 19~20)。

〔話中之光〕(一)每一時刻都是神賞賜給人的機會——或得赦免，或被定罪，端視是否抓住神寬容的時機，一旦錯過，悔恨已晚。

(二)基督徒應當體會主的心，趁主未來之前，盡量引領沉淪在罪中的人悔改歸向神。

(三)神不但寬容罪人，讓他們仍有機會悔改，其實更是寬容基督徒，使他們仍有機會預備好自己，可以安然見主(參 14 節)。

【彼後三 10】「但主的日子要像賊來到一樣。那日，天必大有響聲廢去，有形質的都要被烈火銷化，

地和其上的物都要燒盡了。」

〔原文直譯〕「但主的日子必要像夜間的賊一樣來到。在那日，諸天必轟然一聲地消失，(所有)元素都被高溫(或作熾熱)所熔化；地和其上的工程，都要被燒毀。」

〔原文字義〕「日子」時候，一天；「來到」到達，來臨；「大有響聲」伴隨巨大聲音，破空巨響，颼颼聲；「廢去」過去，越過；「有形質的」元素，原則；「烈火」熾熱；「銷化」融化，消解，拆毀。

〔文意註解〕「但主的日子要像賊來到一樣」『主的日子』指主再來降臨的日子；『像賊來到』乃形容主的降臨是在人們意想不到的時候突然來到，如同賊在人們不注意的時候出現一樣(參帖前五2)。

「那日，天必大有響聲廢去」『那日』在此是指主的降臨所帶進的世界末日，根據別處聖經，主的再來並不立刻就帶進世界末日，中間還有一千年的間隔(參帖前四16；啟二十4~5)；『天必大有響聲廢去』這是形容舊的天被廢去之時的情景：(1)天要像書卷和衣服被捲起來(賽卅四4；來一12)；(2)『大有響聲』指舊天被捲起來時所發出的破空巨響。

「有形質的都要被烈火銷化」『有形質的』指一切物質，相當於下一句中的『地和其上的物』，亦即地球本身和地球上一切物體(包括生物和無生物)，以及包圍地球的空氣層；『被烈火銷化』指一切屬物質的東西都要『用火焚燒』(參7節)，使之銷化淨盡。

「地和其上的物都要燒盡了」『地和其上的物』相等於前句『有形質的』；『都要燒盡了』神清除一切舊造的方法，不再用洪水(參二5；創九11)，乃是用火燒盡。

〔話中之光〕(一)主何時再來，既然像賊一樣，無人能夠事先得悉，因此毋須推測其日期，根本都是瞎猜(參太廿四36)。

(二)本節所述情景，不過是從時間的一端，遙看時間另一端將要發生的事，而未將另一端諸事的時間差距清楚交代，因此我們要注意，聖經中同一節經文所敘述的事情，有時不一定會同時發生。

(三)既然一切有形質的都要銷化淨盡，所以基督徒不要過度注意那看得見的物質事物，而宜更多追求那看不見的屬靈事物。

【彼後三11】「這一切既然都要如此銷化，你們為人該當怎樣聖潔，怎樣敬虔」

〔原文直譯〕「既然這一切都要如此熔化，你們就當(轉而注意)怎樣為人，以聖潔和敬虔的樣式(生活)」

〔原文字義〕「為人」行為，品行，行事，生活方式；「敬虔」敬畏，虔誠。

〔文意註解〕「這一切既然都要如此銷化」『這一切』指我們今日所賴以生存的『地和其上的物』(參10節)；『既然都要如此銷化』意指既然是這麼的不可靠，都要轉眼成空，就不應當以這些為我們人生追求的目標。

「你們為人該當怎樣聖潔，怎樣敬虔」『為人』指整個行為和生活方式；『怎樣聖潔』指為神而活的程度；『怎樣敬虔』指活得像神的程度。

〔話中之光〕(一)虛空的虛空，地上萬事萬物都是虛空，所以我們應當趁早記念造我們的神，敬畏祂，謹守祂的誡命，這是人所當盡的本分(參傳十二1，8，13)。

(二)基督徒最要緊的是懂得分辨甚麼是短暫的、甚麼是永存的事物，生活為人以那永存的事物為導向，畢生致力討神喜悅。

**【彼後三 12】**「切切仰望神的日子來到。在那日，天被火燒就銷化了，有形質的都要被烈火鎔化。」

〔原文直譯〕「期待並催促神的日子來臨。因為在那日，諸天要被火焚化，(所有)元素都因熾熱而熔解。」

〔原文字義〕「切切」急促，渴望，熱切；「仰望」期待，等待，指望，冀盼，留意，關注；「鎔化」溶成液狀。

〔文意註解〕「切切仰望神的日子來到」『切切仰望』含有『常常使之加速來臨』之意；『神的日子』有二意：(1)廣義方面，就是指『主的日子』(參 10 節)；(2)狹義方面，指世界末日神在白色大寶座上審判之日(參啟二十 11)，從主的日子到神的日子，間隔有一千年之久(參啟二十 4~6)。

注意，彼得是站在時間的一端看待世界末日，因此將『主的日子』和『神的日子』混為一談。實際上，在主的日子時，舊天舊地尚未結束，所以 7~12 節『被火燒盡』的事，須用『千年如一日』(參 8 節)的眼光來看待。

「在那日，天被火燒就銷化了」舊天舊地是在千年國度之後，神的日子來到之時消失(參啟二十 11；廿一 1)。

「有形質的都要被烈火鎔化」本句複述 10 節『有形質的都要被烈火銷化』，過程中先『鎔化』後『銷化』。

〔話中之光〕(一)基督徒可以藉著熱切愛神，堅定過那討神喜悅的生活方式，來促進神的日子加速來到。

(二)眾聖徒同心致力傳揚福音，也是促使主再來的日子加速來到的一種方式(參太廿四 14)。

(三)對地上的事物斷念，乃是切切仰望神的日子來到的先決條件；當我們還在那裏寄望地上的事物時，就不會對屬天的事物有太大的想望(參西三 2)。

**【彼後三 13】**「但我們照祂的應許，盼望新天新地，有義居在其中。」

〔原文直譯〕「但是我們照著祂的應許，期待新的諸天和新地，有義居住在其中。」

〔原文字義〕「盼望」(原文與 12 節的「仰望」同字)；「新」新的，從未有過的；「居」安家，居住。

〔文意註解〕「但我們照祂的應許」『但』字強烈地表示我們基督徒並不將盼望寄託在那些將要銷化的事物上；『我們照祂的應許』意指我們卻寄望於神的話所給的應許。

「盼望新天新地」『新天新地』指現在的天地過去之後，所顯現的另一個嶄新的天地(參啟廿一 1)，它將會存留直到永遠。

「有義居在其中」『義』指與神並與人都公正、正直；『居在其中』這是擬人化描述，意指在永世裏，絲毫沒有不義、邪惡的情形(參啟廿一 8；廿二 15)，那時，『那義者耶穌基督』(約壹二 1)要完全作王掌權，居民都是義人(參賽六十 21)，凡事都合乎神的公義。

〔話中之光〕(一)在基督裏，舊事已過，都變成新的了(參林後五 17)；在永世裏，舊天舊地都要過去(參 10 節)，新天新地要永遠存留。

(二)在新天新地裏，只有義能居住在其中——凡通不過神公義的審判的，都要被消除乾淨；凡通得過的，就只有義了。

(三)神的國，不在乎吃喝，只在乎公義、和平並聖靈中的喜樂(羅十四 17)；今日我們若能活在神國的實際裏，將來也就能活在神國的實現裏。

【彼後三 14】「親愛的弟兄啊，你們既盼望這些事，就當殷勤，使自己沒有玷污，無可指摘，安然見主；」

〔原文直譯〕「所以，親愛的，(你們既然)期待這些事，就當殷勤，(使自己)在平安中，被主看為沒有污點和瑕疵。」

〔原文字義〕「盼望」等待，指望，冀盼；「殷勤」急忙，趕緊，熱心；「沒有玷污」沒有污點；「無可指摘」毫無瑕疵，沒有缺陷；「安然」平安，和睦。

〔文意註解〕「親愛的弟兄啊」這是本章第三次提到這個稱呼(參 1，8 節)，表示以愛為出發點，勸勉弟兄們如何準備好自己，以迎接主的再來。

「你們既盼望這些事，就當殷勤」『盼望』指經常地盼望；『這些事』指主的再來所將帶進的新天新地(參 12~13 節)；『就當殷勤』暗示我們若不殷勤，就恐怕當主再來時，面對神家中的審判(參彼前四 17)，將會遭受虧損(參林前三 15)。

「使自己沒有玷污，無可指摘，安然見主」『沒有玷污』指不沾染污穢，這與假師傅的情況剛好相反(參二 13)；『無可指摘』指無論對神或對人，均沒有任何可以招致責難的地方(參腓三 6；帖前二 10)；『安然見主』指在主面前心裏坦然無懼、無所慚愧(參約壹二 28)。

〔話中之光〕(一)基督徒並不是坐著花轎上天堂，乃是竭力奔跑那擺在我們前頭的路程(來十二 1)，所以我們必須「殷勤」。

(二)基督徒的本份是「殷勤」，殷勤的人才會有指望(參來六 11)，閒懶的人不能結出屬靈的果子(參一 8)。

(三)我們若不努力預備好自己，恐怕當主再來時，就不能「安然見主」，而心有愧疚。

【彼後三 15】「並且要以我主長久忍耐為得救的因由，就如我們所親愛的兄弟保羅，照著所賜給他的智慧寫了信給你們。」

〔原文直譯〕「並且要以我們主的恆忍，當作你們得救(的機會)，就如我們親愛的弟兄保羅，按照所賜給他的智慧，也寫給你們的一樣；」

〔原文字義〕「長久忍耐」恆忍；「得救」救恩，保全；「智慧」大智，有學問。

〔文意註解〕「並且要以我主長久忍耐為得救的因由」『我主長久忍耐』指主對我們的現狀抱持著寬容、忍耐的心懷，遲遲仍未成就祂再來的應許，是要給我們悔改的機會(參 9 節；羅二 4)；『為得救的因由』信徒的靈早已得救，但是『魂的救恩』(參彼前一 9 原文)仍待我們抓住機會殷勤追求，

所以主的恆忍所給的機會就成了我們魂得救的因由。

「就如我們所親愛的兄弟保羅」『就如』彼得在這裏意欲提到另一位使徒的書信，來印證並加強自己所勸勉的話；『我們所親愛的兄弟』這個稱呼表示彼此之間不但彼此尊重，並且相親相愛、毫無芥蒂；『保羅』指使徒保羅。

「照著所賜給他的智慧寫了信給你們」『照著所賜給他的智慧』意指寫聖經所需的智慧來自上頭(參林前二 6~7；雅三 17)；『寫了信給你們』使徒保羅所寫的書信至少有十三封，另有解經家認為《希伯來書》的作者也是保羅。

〔話中之光〕(一)因著主的長久忍耐，我們還有機會作成得救的工夫(參腓二 12)；但我們得救，現今比初信的時候更近了(羅十三 11)，所以我們要愛惜光陰(弗五 16)，抓住尚餘的機會，殷勤追求。

(二)聖經前後共有幾十位作者，但因著從上頭來的智慧，所寫各卷經書竟可以彼此印證、加強，而不矛盾、對立，可見聖經都是神所默示的(提後三 16)。

(三)使徒彼得是主的首徒，曾經被保羅當面抵擋、指責(參加二 11)，但彼得的胸襟真是寬宏大量，毫無記恨，值得主的僕人們效法。

【彼後三 16】「他一切的信上也都是講論這些事。信中有些難明白的，那無學問、不堅固的人強解，如強解別的經書一樣，就自取沉淪。」

〔原文直譯〕「(他)在一切書信上，也都講論這些事；其中有些難明白的地方，那無學識和不堅固的人加以曲解，也就像曲解別的經書一樣，自取滅亡。」

〔原文字義〕「講論」說話，談論；「無學問」未經學習的；「強解」歪曲，扭曲，轉動，曲解；「別的」其餘的；「經書」聖經。

〔文意註解〕「他一切的信上也都是講論這些事」『這些事』指一切關乎生命和敬虔的事(參一 3，12)。

「信中有些難明白的」意指含有一些深奧、艱澀、模糊，不容易瞭解的道理。

「那無學問、不堅固的人強解」『那無學問』指沒有受過基本解經訓練的人；『不堅固的人』指靈性幼稚、軟弱的信徒(參二 14)，他們不能分辨好歹(參來五 13~14)，容易被各種教訓之風搖動，飄來飄去(參弗四 14)；『強解』意指曲解經文，背離了原意。

「如強解別的經書一樣，就自取沉淪」『別的經書』指保羅十三封書信以外的各卷新舊約聖經，此處特指舊約聖經，因保羅書信是最早問世的新約經書；『自取沉淪』指自外於生命的福分(參啟廿二 18~19)。

〔話中之光〕(一)聖經中往往有些地方超越我們所能理解的，其原因可能在於我們自己的學習程度不足，或我們的信心軟弱、靈命幼稚、經歷淺薄，以致無法參透其意義，這時，最要緊的是不可強解，以免自招禍患。

(二)契斯特頓(G. K. Chesterton)說：「持守正統教訓就好像走在狹窄的山脊上。這山脊幾乎像刀尖一般窄。人只要稍微向任何一邊偏離一步，便立刻招致大禍。真理往往包含著兩面，若我們過分強調這些偉大真理的任何一面，毀滅性的異端將立刻出現。」

(三)聖經是一本奧妙的書，古今中外找不出有兩個人對聖經所有的真理看法都一致，因此最要緊的是，基本救恩的原則真理(例如三一神的位格、十字架的道理等)必須堅持正統的解釋，至於其他各項細節解釋，則不要強求一致，容讓別人有不同的看法。

**【彼後三 17】**「親愛的弟兄啊，你們既然預先知道這事，就當防備，恐怕被惡人的錯謬誘惑，就從自己堅固的地步上墜落。」

〔原文直譯〕「所以，親愛的，你們既然預先知道了，就當防備，免得被不法之人的錯謬所誤導，就從你們自己堅固的地步上墜落了。」

〔原文字義〕「預先知道」以前就已知；「當防備」守衛，看守；「恐怕」免得；「惡人」不法的；「錯謬」錯誤，引入歧途；「誘惑」帶走，隨同而去；「堅固的地步」穩定的立場(或成就)；「墜落」落下，離開原處。

〔文意註解〕「親愛的弟兄啊」這是本章第四次提到這個稱呼(參 1，8，14 節)；每當提到此稱呼時，後面便緊接著一段重要的勸勉。

「你們既然預先知道這事，就當防備」『預先知道這事』指知道有人會強解經書，自取沉淪；『就當防備』指不但防備自己不要強解，並且也要防備別人強解經書，不要隨便接受離經背道的教訓。

「恐怕被惡人的錯謬誘惑」『惡人的錯謬』指假師傅的異端教訓(參二 1；三 3~4)；『誘惑』指被帶走而偏離正道，終至同流合污。

「就從自己堅固的地步上墜落」意指變得不堅固了，也就是從恩典中墜落了(加五 4)。

〔話中之光〕(一)信徒無論讀書或聽道，應當慎思明辨，不要輕易接受一些怪異的教訓，以免有分於別人的錯謬。

(二)「防備」是最佳的策略；我們一般信徒根本不夠條件去主動出擊，但至少應當小心防備，不要輕易接受任何新奇的講論。

**【彼後三 18】**「你們卻要在我們主——救主耶穌基督的恩典和知識上有長進。願榮耀歸給祂，從今直到永遠。阿們！」

〔原文直譯〕「你們卻要在我們的主和救主耶穌基督的恩典和知識上長進。願榮耀歸給祂，從現在直到永遠。阿們。」

〔原文字義〕「在…上」在…裏面，在…之上；「長進」長大，興盛。

〔文意註解〕「你們卻要在我們主救主耶穌基督的恩典和知識上有長進」『主救主耶穌基督』是對主耶穌的一個完整稱呼，在全部新約聖經中僅出現三次，且都在彼得後書中(參一 11；二 20；三 18)；『主』指祂的權柄；『救主』指祂的工作；『耶穌』指祂謙卑為人；『基督』指祂榮耀受膏。『恩典和知識上有長進』前者指生命經歷上的長進；後者指道理知識上的長進；最好兩方面並駕齊驅，平衡長進。

「願榮耀歸給祂，從今直到永遠，阿們」『祂』就是前句的『我們主救主耶穌基督』，在彼得

的心目中，主耶穌就是神(參羅十六 27)。

〔話中之光〕(一)信徒的長進不可偏枯，主觀上對主恩典的經歷，與客觀上對神話語的認識，都要一齊長進。

(二)恩典上的長進，叫我們在積極方面更多享受主；知識上的長進，使我們在消極方面免受異端教訓的誘惑。

## 參、靈訓要義

### 【認識神】

- 一、認識神的話是真理(1~4 節)
- 二、認識神的作為是前後一致的(5~7 節)
- 三、認識神的心腸是憐憫的(8~10 節)

### 【不可忽略的幾件事】

- 一、該受激發的事——誠實的心(1 節)
- 二、該記念的事——聖先知預先所說的話和主救主的命令(2 節)
- 三、該知道的事——末世必有人譏誚主再來的應許(3~4 節)
- 四、該思想的事——這世界的創造和存廢都在乎神的話(5~7 節)
- 五、該留意的事——主的應許為何尚未成就(8~9 節)
- 六、該盼望的事——不是那要過去的舊天舊地，乃是永遠長存的新天新地，有義居在其中(10~13 節)
- 七、該殷勤的事——在基督的恩典和知識上有長進(14~18 節)

### 【關於主的再來】

- 一、要記念聖經上有關主再來的預言(1~2 節)
- 二、要知道末世必有人譏誚主再來的預言(3~7 節)
- 三、不可忘記主必再來(8~10 節)
- 四、當切切仰望主的再來(11~13 節)
- 五、當殷勤預備自己，使能在主再來時安然見主(14~18 節)

### 【親愛的弟兄阿】

- 一、提醒、激發你們，叫你們記念(1~2 節)——當向後看(學習功課)
- 二、你們不可忘記(8 節原文「不可輕忽」，11~12 節)——當向上看
- 三、你們當殷勤(14~15 節)——當向前看(努力面前的)
- 四、你們當防備(17~18 節)——當向四周看(小心受欺)

### 【應當殷勤】

- 一、應當殷勤地過敬虔的生活(11~14 節)
- 二、應當殷勤地明白神的話(15~16 節)
- 三、應當殷勤地在恩典和知識上長進(17~18 節)

## 彼得後書綜合靈訓要義

### 【認識主的功效】

- 一、因認識主而多得恩惠平安(一 2)
- 二、因認識主而得著一切關乎生命和虔敬的事(一 3)
- 三、在認識主的事上結出果子，豐豐富富的得以進入神國(一 8，11)
- 四、因認識主得以脫離世上的污穢(二 20)
- 五、因認識主的應許而有盼望，因盼望而殷勤，最終能安然見主(三 13~14)

### 【長進】

- 一、在恩典上長進(三 18)：
  1. 恩典的加多(一 2)
  2. 生命和虔敬之事的充足(一 3~8)
  3. 所蒙恩召堅定不移，永不失腳(一 10)
  4. 殷勤使自己沒有玷污，無可指摘(三 14)
- 二、在知識上長進(三 18)：
  1. 有了又要加上知識(一 6)
  2. 在認識主的事上結出果子(一 8)
  3. 在已有的真道上堅固(一 12)
  4. 激發誠實的心(三 1)

### 【世界】

- 一、世界的歷史：
  1. 原是神的話所創造的(三 5)
  2. 曾經因敗壞而被消滅過(三 6)
  3. 現在的世界要憑著那命存留直到末日(三 7)
- 二、世界的現狀：



- 1.從情慾來的敗壞(一 4)
- 2.不敬虔(二 5~6)
- 3.不法的事和污穢(二 8，20)

### 三、世界的結局：

- 1.要受審判，被烈火銷化(三 7，10~12)
- 2.將會有新天新地，有義居在其中(三 13)

## 【幾件事】

### 一、該殷勤的事：

- 1.要分外殷勤，有了又要加上的幾樣事(一 5~8)
- 2.應當更加殷勤去行這幾樣事(一 10)
- 3.當殷勤使自己沒有玷污，無可指摘(三 14)

### 二、該記念的事：

- 1.應當時常記念這些事(一 12~15)
- 2.應當記念聖先知預先所說的話，和使徒所傳主救主的命令(三 2)

### 三、該題醒的事：

- 1.要將這些事常常題醒信徒(一 12~13)
- 2.要題醒信徒，激發他們誠實的心(三 1)

### 四、該留意的事——要在先知的預言上留意(一 19)

### 五、該知道的事：

- 1.第一要緊的該知道經上的預言沒有可隨私意解說的(一 20)
- 2.第一要緊的該知道末世必有人譏誚主降臨的應許(三 3~4)

### 六、不可忘記的事：

- 1.不可故意忘記天地是憑神的命創造的(三 5)
- 2.不可忘記主看一日如千年，千年如一日(三 8)

### 七、該防備的事——被惡人的錯謬誘惑，就從堅固的地步墜落(三 17)

## 【務要堅固】

- 一、使所蒙的恩召和揀選堅定不移，就永不失腳(一 10)
- 二、在已有的真道上堅固(一 12)
- 三、假師傅專門引誘那心不堅固的人(二 14)
- 四、無學問不堅固的人往往強解聖經(三 16)
- 五、當防備惡人的誘惑，免得從自己堅固的地步上墜落(三 17)

## 【假師傅】

一、假師傅的稱呼：

- 1.假先知(二 1)
- 2.假師傅(二 1)
- 3.不義的人(二 9)
- 4.敗壞的奴僕(二 19)
- 5.好譏諷的人(三 3)
- 6.不敬虔之人(三 7)
- 7.惡人(三 17)

二、假師傅的教訓：

- 1.隨私意解說預言(一 20)
- 2.是陷害人的異端(二 1)
- 3.用捏造的言語(二 3)
- 4.毀謗他們所不曉得的事(二 12)
- 5.說虛妄矜誇的大話(二 18)
- 6.他們應許人得以自由(二 19)
- 7.譏諷主要降臨的應許(三 3~4)
- 8.是使人墜落的錯謬(三 17)

三、假師傅的存心：

- 1.連買他們的主也不承認(二 1)
- 2.有貪心，心中習慣了貪婪(二 3，14)
- 3.膽大任性(二 10)
- 4.以自己的詭詐為快樂(二 13)
- 5.貪愛不義之工價(二 15)
- 6.隨從自己的私慾(三 3)
- 7.邪惡的惡人(三 17)

四、假師傅的為人：

- 1.行為邪淫(二 2)
- 2.隨肉身縱污穢的情慾(二 10)
- 3.喜愛白晝宴樂(二 13)
- 4.滿眼是淫色，止不住犯罪(二 14)
- 5.作敗壞的奴僕，被世上的污穢纏住制伏(二 19~20)
- 6.好譏諷(三 3)

五、假師傅的手段：

- 1.毀謗真道和義人(二 2，10~12)
- 2.引誘那心不堅固的人和那些剛才脫離妄行的人(二 14，18)

3.譏諷並強解聖經(三 3~4，16~17)

#### 六、假師傅的比喻：

- 1.好像沒有靈性，生來就是畜類(二 12)
- 2.是無水的井，是狂風催逼的霧氣(二 17)
- 3.好像狗和豬(二 22)

#### 七、假師傅的結局：

- 1.自取速速的滅亡，他們的滅亡必速速來到(二 1，3)
- 2.被主留在刑罰之下，等候審判的日子(二 9)
- 3.有墨黑的幽暗為他們存留(二 17)
- 4.受審判遭沉淪(三 7)

### 【聖經】

#### 一、聖經的來源：

- 1.先知被聖靈感動說出神的話來(一 19，21)
- 2.使徒記錄他們親眼看見、親耳聽見的話(一 16~18)
- 3.使徒照著所賜給他們的智慧寫下來(三 15)

#### 二、聖經的組成：

- 1.聖先知預先所說的話——舊約(三 2)
- 2.使徒所傳主救主的命令——新約(三 2)

#### 三、聖經的功用：

- 1.如同燈照在暗處(一 19)
- 2.如同天發亮晨星在我們心裏出現(一 19)

#### 四、我們應當如何對待聖經：

- 1.要殷勤加上知識(一 5)
- 2.要在預言上留意(一 19)
- 3.不要背棄傳給我們的聖命(二 21)
- 4.要記念先知所說和使徒所傳的話(三 2)
- 5.要在知識上有長進(三 18)

#### 五、我們如何正確解讀聖經：

- 1.不可隨私意解說(一 20)
- 2.不可故意忘記神的話的能力(三 5~7)
- 3.不可忘記神在祂話中所表明的心意(三 8~9)
- 4.不可強解經書(三 16)
- 5.要防備惡人的錯謬(三 17)

## 【兩個日子】

### 一、主的日子(三 10)

- 1.是主要降臨的應許得著成就的日子(三 4，9)
- 2.是我們見主的日子(三 14)

### 二、神的日子(三 12)

- 1.是不義的人受審判的日子(二 9)
- 2.是不敬虔之人受審判遭沉淪的日子(三 7)
- 3.是舊天舊地被烈火銷化的日子(三 10~12)
- 4.是新天新地顯現的日子(三 13)

## 《雅各書、彼得前後書註解》參考書目

- 王國顯《讀經笱記》天糧書室  
毛克禮《彼得前書釋義》證道出版社  
申樂道《雅各書註釋》中國主日學協會  
安保吾《雅各書的研究》信義宗聯合出版部  
李常受《生命讀經》臺灣福音書房  
周貴發《雅各書——聽行並重》天道書樓  
周聯華《中文聖經註釋》基督教文藝出版社  
唐崇平《信行論——生命均衡的原則》真聲之聲出版社  
施達雄《邁向成熟》台灣浸信會出版社  
徐松石《新約七公信擷華》浸信會出版社  
柳健台《雅各書的信息》中國信徒佈道會  
梁廷益《細胞小組聚會研經指引》沙田浸信會出版部  
梁家麟《激流中的委身》卓越書樓  
陳終道《新約書信讀經講義》校園書房  
張有光《雅各書、彼得前書講章》浸信會出版部  
張志新《彼得書信》台灣石門水庫教會  
曾立華《在盼望中儆醒》天道書樓  
楊濬哲《彼得前後書講義》福音文宣社  
賈玉銘《希伯來書講義》少年歸主社  
蔣梅村《希伯來書之研究》台灣基督教天人社  
賴若瀚《永活的信仰》天道書樓  
蘇穎睿《從掙扎到成長》學生福音團契出版社

彭德、楊東川合著《中文聖經註釋》基督教文藝出版社  
仇笑紅、周冬冬等編譯《成人主日學教材》浸信會出版社  
巴克萊著·褚永華譯《每日研經叢書》基督教文藝出版社  
弗萊明著·Angus Tang 譯《彼得前後書》以馬忤斯聖經函授  
華倫魏斯比著·幸貞德譯《作個分辨者》中國學園傳道會  
華倫魏斯比著·張德謙等譯《盼望》人光出版社  
馮國泰等著·梁海倫譯《彼得前後書研經導讀》天道書樓  
博思愛著·鍾越娜譯《雅各書的信息》美國活泉出版社  
慕爾著·賀安慈譯《丁道爾新約聖經註釋——雅各書》校園書房  
顧韋恩著·歐思真譯《丁道爾新約聖經註釋——彼得前書》校園書房  
R.A.馬田等著·陸秀雲等譯《道生新約神學註釋》道聲出版社  
于力工《聖經助讀本》聖書書房  
王正中等《聖經原文串珠註解》浸宣出版社  
王正中等《聖經原文字彙中文彙編》浸宣出版社  
牛述光·謝模善《新約全書釋義·補編》晨星出版社  
朱德峻等《新約釋義全書》台灣基督長老教會  
吳羅瑜等《聖經——串珠·註釋本》福音證主協會  
呂振中譯《聖經》香港聖經公會  
封志理·馬健源《原文編號新約全書》生命樹出版社  
唐佑之等《中文聖經啟導本》海天書樓  
陳瑞庭《聖經人地名意義彙編》少年歸主社  
賈玉銘《聖經要義》晨星出版社  
詹正義等編《活泉新約希臘文解經》美國活泉出版社  
鮑會園等《新國際版研讀本聖經》更新傳道會  
G.C.D. Howley, etc.《現代中文聖經註釋》種籽出版社  
G.A. Lint, etc.《The Complete Biblical Library》World Library Press  
A.M. Stibbs, etc.《聖經新釋》福音證主協會  
Leadership Ministries Worldwide《The Preacher 's Outline & Sermon Bible》  
W. Bauer 著·戴德理譯《新約希臘文中文辭典》浸宣出版社  
凌納格·羅傑思《新約希臘文精華》角石出版社